محسكانه

المعالمين المسالمين المسال

مُجَنَّلَةٌ عُلَمِيَّةٌ ثُّحُكَمَّةٌ مَنِّدُ رُجِنَا كِمَا مِنْعَةِ الإِسْلَامِيَةِ بِالْلَهُ سَاةِ الْمُنْوَرَةِ مَضِّدُ رُجِنَا كِمَا مِنْعَةِ الإِسْلَامِيَةِ بِالْلَهُ سَاةِ الْمُنْوَرَةِ

هِنْ الْحِيْدُ الْمِيْدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ ال

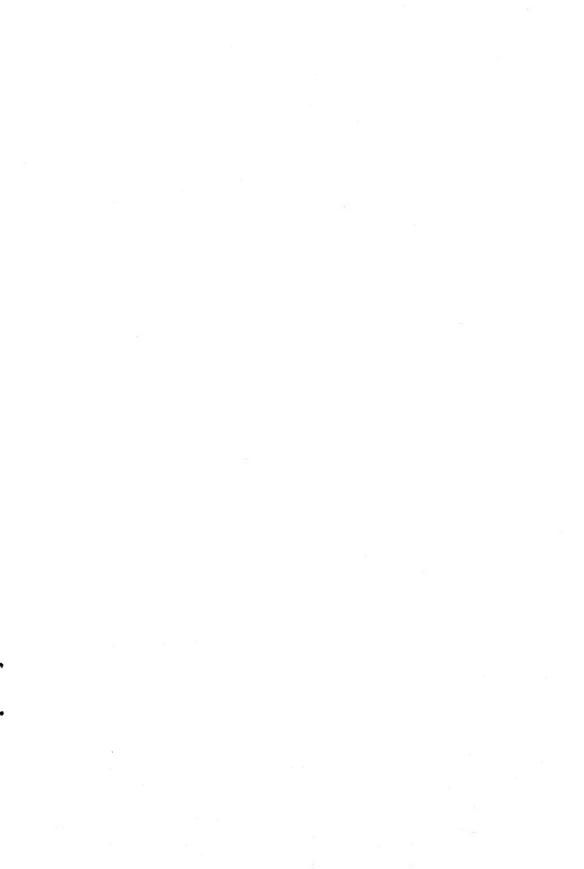
وَالْمِينُ الْحَالَةُ وَمِينَ الْحَدَ الْمُعَلِّينَ الْحَدَ الْمِينَ الْحَدَ الْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْحَدَ الْمُلْمِينَ الْمُلْمُ الْمُلْمِينَ الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَ الْمُلْمِينَا الْمُلْمُ الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُعْلِي الْمُلْمِينَا الْمُلْمِينَا الْمُعْلِيلُومِ الْمُعِلِي الْمُلْمِينَ الْمُلْمُلِمِينَا الْمُعْلِي الْمُلْمُ الْمُلْمِينَ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمِينَا الْمُعْلِمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ ا

العسك د ١٠٧ السّنة ٢٩ ١١٤١٨ ١٠٧هم

رقم إيداع ١٤/٠٠٩٢ تاريخ ٢٤/١/٢٢هـ بِشَيْ اللَّهُ الْحِرْ الْحِينَ عِنْ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ا



بحائد المحالات المحالات المحالية المحالية المحالية المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة ا



محتسويات العسدد

الصفحة	الموضـــوع
	تقــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٩	د. صالح بن عبد الله العبــود
	١ _ التفسير الصحيح (موسوعة الصحيح المسبور مـن التفسير
	بالمأثور) "القسم الثالث"
10	أ.د. حكمت بشير ياســـين
	٢ ـــ الإلحاد والظلم في المسجد الحرام بين الإرادة والتنفيذ
171	د. محمد بن سعد بن عبد الرحمن
	٣ ــ تأملات في مماثلة المؤمن للنخلة
190	د. عبد الرزاق بن عبد المحسن البـــدر
	٤ ـــ تأريخ اليهود والرد على بعض مزاعمهم الباطلة
771	د. محمود بن عبد الرحمن قدح
	٥ ــ مسألة من كلام ابن مالك في الاشتقاق
4.4	تحقيق ودراسة: د. محمد المهدي بن عبد الحي عمار
	٦ ـــ موت الألفاظ في العربية
451	د. عبد الرزاق بن فراج الصـاعدي
	٧ ـــ المنصوب على التقريب
190	د. إيراهيم بن سليمان البعيميين

تقــــديم

الحمد الله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، الصادق الأمين، أرسله الله بالهدى ودين الحق، ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيدا، اللهم صل وسلم على عبدك ورسولك محمد، عبد لا يُعْبَدُ، ورسول لا يُكَذّبُ، بل يُطاع ويُتَّبعُ، ولا يعبد الله إلا بما شرع، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليما كثيرا.

أمسا بعسد:

فيسرنسي أن أقدم لهذا الإصدار الجديد من مجلة الجامعة الإسلامية، وقد حوى العديد من المواد العلمية القيمة، لنخبة من أعضاء هيئة التدريس، جاءت فنونها متنوعة، في التفسير بالمأثور، والإلحاد والظلم في المسجد الحرام، بين الإرادة والتنفيذ، وتأملات في مماثلة المؤمن للنخلة، وتأريخ اليهود والرد علي بعض مزاعمهم الباطلة، وفي اللغة العربية، كلها علوم نافعة، ولله الحمد، تتمشى مع سمة المجلة وهي مجلة علمية محكمة، تتفق مع منطلقها، حين وضعت في المنطلق الصحيح، من المجلس العلمي، الذي يشرف على الشؤون العلمية لأعضاء هيئة التدريس، وشؤون البحث العلمي والدراسات والنشر، تحقيقا الشريعة الإسلامية، وتقوم بتوفير التعليم الجامعي، والدراسات العليا، والدهوض البحث العلمي، والدراسات العليا، والدهوض البحث العلمي، والقيام بالتأليف والترجمة والنشر، وخدمة المجتمع في نطاق بالبحث العلمي، والقيام بالتأليف والترجمة والنشر، وخدمة المجتمع في نطاق الختصاصها، بالإضافة إلى ما تتميز به الجامعة الإسلامية، في مقرها الرئيسي، في

المدينة النبوية، على ساكنها أفضل الصلاة، وأزكى التحية، وما تتميز بـــه مــن عالميتها، وما تحتويه من المنح الدراسية، لأبناء ما يزيد على مائة وأربعين جنسية، منطلق اهتمامه حفظه الله، واهتمام حكومته، بشؤون المسلمين، وقضاياهم، وهو اهتمام يمليه دين الإسلام، فإن الإسلام هو الدين عند الله، كما قال تعالى: ﴿إِنْ الدين عند الله الإسلام ﴾ [آل عمران:١٩]. ولا يقبل الله من أحد دينا غيره، كمــا قال تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتُغُ غَيْرُ الْإِسْلَامُ دَيْنَا فَلَنْ يَقْبُلُ مِنْهُ وَهُــُو فِي الآخــُوةُ مُــن الخاسرين ﴾ [آل عمران: ٨٥] . وهو الهدى، ودين الحق، الذي أرسل الله به رسوله، خاتم الأنبياء والرسل عليهم أفضل الصلاة والسلام، وهو: محمد ﷺ بن عبــــــــ الله ابن عبد المطلب، من العرب، من ذرية إسماعيل بن إبراهيم، عليهما الصلاة والسلام، مكة مولده، والمدينة مهاجره. ختم الله به الأنبياء والرسل، كما قـــال تعالى: ﴿ وَلَكُن رَسُولَ اللهُ وَخَاتُمُ النَّبِينِ ﴾ [الأحزاب: ٤٠]. فليس بعده ﷺ نــــبي ولا رسول إلى قيام الساعة. أرسله الله رحمة للعالمين، كما قال تعــــالى: ﴿ ومـــا أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. والحاجة إلى رسالته فوق كل حاجـــة، والضرورة إليها فوق كل ضرورة، إذ لا حياة للقلوب، ولا نعيم ولا ســـعادة، ولا أمن ولا طمأنينة، إلا باتباعها، قال الله تعالى : ﴿ فإما يأتينكم مني هدي فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ٥ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ [طه: ١٢٣-١٢٤]. قال ابن عباس: "تكفل الله لمن قرأ أمره الله عز وجل، بقوله: ﴿ قُلُ هَذَهُ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللهُ عَلَى بَصِيرَةَ أَنَا وَمُـــنَ

⁽١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣٨١/٢، وصححه، ووافقه الذهمي.

اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ [يوسف: ١٠٨]. فأتباعه على هم الدعاة إلى الله تعالى، وهم أهل البصيرة ، ومن لم يكن من أتباعه فليسس مسن أهسل البصيرة، ولا من الدعاة إلى الله وإن زعم ذلك ، وحيث تكفل الله بحفظ دينه إلى قيام الساعة، كما قال تعالى: ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنها له لحافظون ﴾ [الحجر: ٩]. أقام الله لهذه الأمة من يحفظ بهم أصول الدين ، كلما مضى جيل خلفه جيل بعده، كما أخبر الصادق الأمين على الحق، لا يضرهم من خدلهم حتى يأتي أمر الله، وهم ظاهرون على الناس، حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال"، أو كما قال صلى الله عليه وسلم (١).

وممن وفقه الله للقيام بسهذا الأمر، ولله الحمد والمنة، الإمسام محمسد بسن سعود -رحمه الله- حين نصر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى التوحيد، وكذلك من ورثهم ممن بعدهم، قاموا بسهذا الأمر خير قيام.

ولقد كان الأمر جليا لدى الملك عبد العزيز رهمه الله، حيث يقول: "يسموننا بالوهابيين، ويسمون مذهبنا بالوهابي ، باعتبار أنه مذهب خاص، وهذا خطأ فاحش، نشأ عن الدعايات الكاذبة، التي كان يبثها أهل الأغراض، نحسن لسنا أصحاب مذهب جديد، وعقيدة جديدة، فعقيدتنا هي عقيدة السلف الصالح، ونحن نحترم الأئمة الأربعة، ولا فرق عندنا بين مالك والشافعي وأهسد وأبي حنيفة، كلهم محترمون في نظرنا، هذه هي العقيدة التي قام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب يدعوا إليها، وهذه هي عقيدتنا، وهي عقيدة مبنية على توحيد الله عز وجل خالصة من كل شائبة، منزهة عن كل بدعة، فعقيدة التوحيد هذه هي التي ندعو إليها، وهي التي تنجينا عما نحسن فيه مسن محسن التوحيد هذه هي التي ندعو إليها، وهي التي تنجينا عما نحسن فيه مسن محسن

⁽١) انظر: صحيح البخاري ٣٦٤٠، وصحيح مسلم ١٩٢٠، وغيرهما من دواوين السنة.

وأوصاب" إلى أن قال رحمه الله: "إن المسلمين متفرقون اليوم طرائق، بسبب المماهم العمل بكتاب الله وسنة رسوله في ومن خطل الرأي الذهاب إلى أن الأجانب هم سبب هذه التفرقة وهذه المصائب،.. إن سبب بلايانا من أنفسنا لا من الأجانب، يأي أجنبي إلى بلد ما، فيه مئات الألوف بل الملايين من المسلمين، فيعمل عمله بمفرده، فهل يعقل أن فردا في مقدوره أن يؤثر على ملايسين من الناس، إذا لم يكن له من هذه الملايين أعوان، يساعدونه ويمدونه بآرائهم وأعماهم؟.. كلا ثم كلا.. فهؤلاء الأعوان هم سبب بليتنا ومصيبتنا.. أجل إن هؤلاء الأعوان هم أعداء الله وأعداء أنفسهم، إذا فاللوم واقع على المسلمين وحدهم لا على الأجانب.. إن البناء المتين لا يؤثر فيه شيء، مهما حاول وحدهم لا على الأجانب.. إن البناء المتين لا يؤثر فيه شيء، مهما حاول كذلك المسلمون، لو كدم متحدين متفقين لما كان في مقدور أحد خرق صفوفهم وتمزيت كلمتهم.."(١)

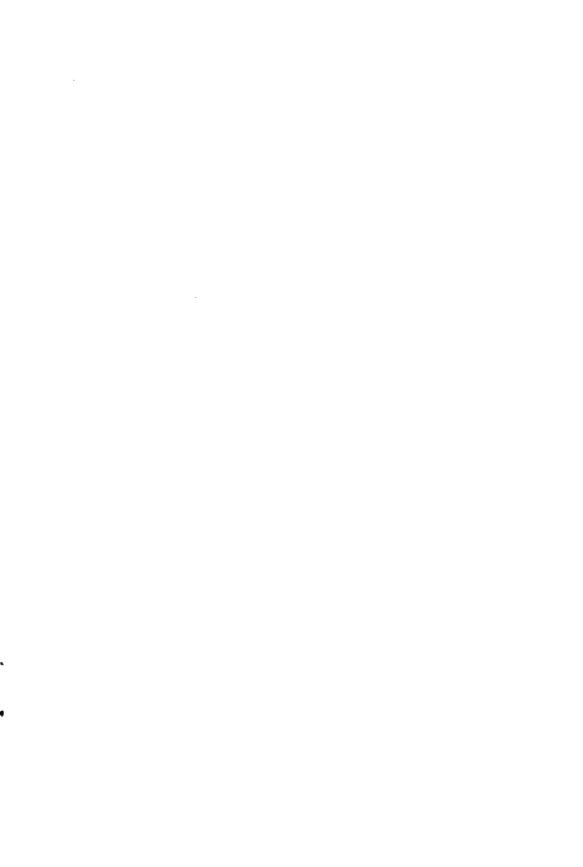
ولقد صدق عبد العزيز رحمه الله، واستخدم سلطانه في التمكين للإسلام، ورفع رايته، وتطبيق شريعته، في بلاده، فمكن الله له، وفتح عليه، وأبقى ملكه فيه، وفي أبنائه من بعده، بل أعاد لكل سعودي اعتباره، وحفظ به في سلطانه على المسلمين معالم دينهم، وأقام به مناسكهم، وبمملكته نواة وحدهم، وجمع به فئة جماعتهم، ولازال أبناؤه من بعده على نهجه وسننه، ولا يزالون على ذلك إن شاء الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿ الذينة أن مكنهم في يزالون على ذلك إن شاء الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿ الذينة أن مكنهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور ﴾ [الحج: 1٤].

ونذكر خادم الحرمين الشريفين، حفظه الله تعالى، فنذكر مفخرة المسلمين

⁽١) انظر: الملك الراشد، ص ٣٦٩-٣٧١، المصحف والسيف، ط٤، ص٥٦،٥٥.

في عمارة الحرمين الشريفين ، والمشاعر المقدسة، والعناية بالمساجد، ومجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، والاهتمام بأمر المسلمين، وخدمة قضاياهم. وما الجامعة الاسلامية، في المدينة المنورة، إلا إحدى المــــآثر الخـــالدة، في نشـــر الاسلام والتمكين له، من مدينة الرسول ﷺ المنورة، توفر حكومة خادم الحرمين الشريفين من خلالها آلاف المنح الدراسية، لأبناء المسلمين، من مختلف الــــدول والجنسيات، وتضم كليات: للشريعة، واللغة، والقرآن، والحديث، والدعـــوة وأصول الدين، وداري الحديث بمكة والمدينة، ومعاهد متوسطة وثانوية، وشــعبة وشؤون القبول والتسجيل، وشؤون المكتبات، والدراسات العليا، والبحث العلمي، وتعنى في مطابعها، بطبع البحوث والرسائل العلمية، وكتـب الـتراث الإسلامي، وغيرها من مطبوعات نافعة، وها هي تصدر هذا العدد (١٠٧) من مجلتها العلمية المحكمة، التي أشارك فيها بهذا التقديم ، سائلا الله العلى القدير، أن تحقق جامعتنا الأهداف النبيلة، التي أنشئت من أجلها، في العلم النافع، وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

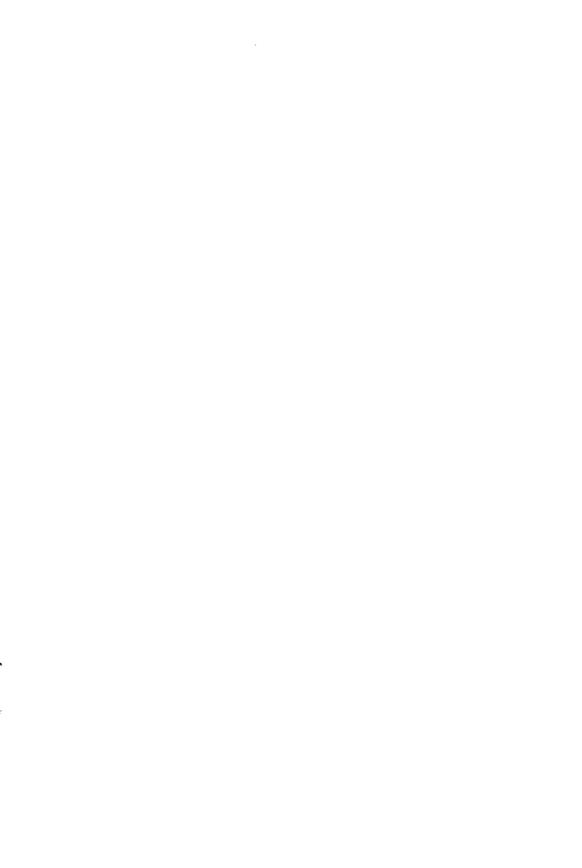
مدير الجامعة الإسلامية د. صالح بن عبد الله العبود



النّفيبِيرُ الصَّرَحيح مَن مُوكِي كُلِي الصَّحيحِ للسِّبُورمِن ٱلنفسِيرِ بالمأثورِ

القسم الثالث

إعداد: أ.درم كوت يسير كي سياري كلية القرآن الكريم - الجامعة الإسلامية



إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شـــرور أنفســنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أميا بعسد:

فهذا القسم الثالث من التفسير الصحيح (موسوعة الصحيح المسبور مسن التفسير بالمأثور) وفيه الحزب الثاني من الجزء الأول من الآية رقم (٧٥) مسسن سورة البقرة إلى الآية رقم (١٤١) من السورة نفسها.

سورة البقرة ٧٥

قوله تعالى ﴿أَفْتُطْمِعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق عن ابن عباس قال: ثم قال لنبيه محمد على ﴿أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ وَاللَّمَ اللَّهُ مَا المؤمنين يؤيسهم منهم قوله تعلل ﴿أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ وَمُنُوا لَكُم ﴾ (١).

وأخرج الطبري بإسناد حسن عن قتادة قوله تعالى ﴿أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ قال: هم اليهود(٢).

قوله تعالى ﴿وقدكان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ماعقلوه وهم يعلمون﴾ أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق عن ابن عباس ﴿وقدكان

⁽١) التفسير رقم ٧٧٣.

⁽٢) التفسير رقم ١٣٢٧.

فريق منهم يسمعون كلام الله ﴾ وليس قوله سمعوا التوراة كلهم قد سمعها، ولكنهم الذين سألوا موسى رؤية ربهم فأخذتهم الصاعقة فيها(١).

وأخرج الطبري بإسناده الصحيح عن مجاهد قال : فالذين يحرفونه و الذين يكتمونه هم العلماء منهم (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال : عمدوا إلى مساأنزل الله في كتابهم من نعت محمد ﷺ فحرفوه عن مواضعه (٣).

وأخرج بسنده الحسن عن شيبان النحوي عن قتــــادة (ثم يحرفونه من بعد ماعقلوه وهم يعلمون) قال: هم اليهود وكانوا يسمعون كلام الله ثم يحرفونه بعــــد ماسمعوه ووعوه (٤٠).

أخرج البخاري بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما : أن اليهود جاءوا إلى رسول الله على رسول الله على رسول الله على التوراة في التوراة في شأن الرجم؟ فقالوا: نفضحهم ويجلدون. فقال عبد الله بن سلام: كذبتم، إن فيها الرجم. فأتوا بالتوراة فنشروها، فوضع أحدهم يده على الية الرجم، فقرأ ماقبلها ومابعدها. فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك، فرفع يده، فإذا فيها آية الرجم، فقالوا: صدق يامحمد، فيها آية الرجم، فسأمر بهما رسول الله على المسرأة يقيها الرجل يجنساً على المسرأة يقيها الحجارة (٥٠).

⁽١) التفسير رقم ٧٧٥ .

⁽٢) التفسير رقم ١٣٢٨ .

⁽٣) التفسير رقم ٧٨٠ .

⁽٤) التفسير رقم ٧٨١ .

الصحيح — المناقب — باب قول الله تعالى ﴿يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴿ رقم ٣٦٣٥ .

سورة البقرة ٧٦ - ٧٧

قوله تعالى ﴿وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلابعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما

فتحالله عليكم ليحاجوكم بهعند ربكم أفلا تعقلون

وأخرج ابن اسحاق بسنده الحسن عن ابن عباس (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أي أن صاحبكم رسول الله على ولكنه خاصة إليكم، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا: لا تحدثوا العرب بهذا فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم فكالمنا منهم فأنزل الله (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية) (١).

وأخرج ابن أبي حاتم بإسناده الجيد عن أبي العالية في قول الله (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ﴾ في كتابكم من نعت محمد ﷺ (٢).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿أَتَحدَثُونِهُمَ بِمَا فَتَحَ اللهُ عَلَيْكُمَ لِيحاجُوكُمُ بِهِ﴾ قال: كانوا يقولون: إنه سيكون نبي فجاء بعضهم لبعض فقــــالوا: أتحدثوهُم بما فتح الله عليكم ليحتجوا به عليكم (٣).

قوله تعالى ﴿ أُولايعلمون أن الله يعلم مايسرون ومايعلنون﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قولـ ﴿أُولَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللهُ يَعْلَمُ مَا سِيرُونَ ﴾ يعني : ماأسروا من كفرهم بمحمد وتكذيبهم به وهم يجدونه مكتوبـ عندهم (٤).

وأخرج الطبري بإسناده الحسن عن قتادة ﴿أُولَايِعَلُّمُونَ أَنَاللَّهُ يَعْلُمُ مَا يُسْرُونَ﴾،

⁽۱) انظر تفسير ابن كثير ۲۰۷/۱ .

⁽٢) التفسير رقم ٧٨٦.

⁽٣) التفسير ص ٤٠ .

⁽٤) التفسير رقم ٧٩١.

سورة البقرة ۷۷ – ۷۸

من كفرهم وتكذيبهم محمدا ﷺ إذا خلا بعضهم إلى بعض، ﴿ومايعلنون﴾ إذا لقوا أصحاب محمد ﷺ قالوا: آمنا. ليرضوهم بذلك(١).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قوله (ومايعلنون) حـــين قالوا للمؤمنين آمنا(٢).

قوله تعالى ﴿ومنهم أميون لايعلمون الكتاب إلا أماني﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية: يقـــول الله (ومنهم أميون) يعنى : اليهود (٦).

والمراد بالأميين الذين لايكتبون ومنه قول النبي ﷺ " "إنا أمة أمية لانكتب ولانحسب "(⁴⁾. أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر (^{°)}.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قولـــه (لايعلمون الكتّـاب) يقـــول: لايعلمون الكتاب ولايدرون مافيه (٢٠).

وقال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية : اختلف العلماء في المراد بالأماني

⁽١) التفسير رقم ١٣٥٠ .

⁽٢) التفسير رقم ٧٩٢.

⁽٣) التفسير رقم ٧٩٤.

⁽٤) انظر تفسير الطبري رقم ١٣٥٥ وما قبله.

⁽٥) صحيح البخاري ـــ الصوم ـــ باب قول النبي ﷺ لا نكتب ولا نحسب رقــــم ١٩١٣، وصحيح مسلم ـــ الصيام ـــ باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال رقم ١٥.

⁽٦) التفسير رقم ١٣٦٠ .

⁽٧) التفسير رقم ٧٩٥.

هنا على قولين: أحدهما: أن المراد بالأمنية القراءة، أي: لا يعلمون من الكتاب إلا قراءة ألفاظ دون إدراك معانيها. وهذا القول لا يتناسب مع قوله (ومنهم أميون) لأن الأمي لا يقرأ. الشابي: أن الاستثناء منقطع، والمعنى لا يعلمون الكتاب، لكن يتمنون أماني باطلة، ويدل لهذا القول: قوله تعالى (وقالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى، تلك أمانيهم) وقوله (ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب)(۱).

ويؤيد ماذهب إليه الشيخ قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وأبي العاليــة : : فأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قولـه (ومنهم أميون لايعلمون الكنّاب إلا أماني قال : أمثال البهائم، لايعلمون شيئا، قال: إلا أماني. قال: يتمنون علـــى الله الباطل وماليس لهم (٢).

وأخرج الطبري^(٢) وابن أبي حاتم^(٤) بالإسناد الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله (لايعلمونالكتاب إلاأماني) يقول: إلا أحاديث.

أخرج آدم بن أبي إياس بإسناده الصحيح عن مجــــــاهد (لايعلمونالكتاب إلا أماني) إلا كذبا^(٥).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قوله ﴿ إِلا أَماني ۗ يتمنون على الله ماليس لهم (٦).

⁽١) أضواء البيان ١٤١/١.

⁽٢) التفسير ص ٤٠ .

⁽٣) التفسير رقم ١٣٧٠ .

⁽٤) التفسير رقم ٧٩٧.

⁽٥) التفسير ص ٨١.

⁽٦) التفسير رقم ٧٩٨.

سورة البقرة ٧٨ - ٧٩

قوله تعالى ﴿وإن هم إلا يظنون﴾

أخرج آدم بن أبي إياس بسنده الصحيح عن مجاهد (وإن هم إلا يظنون) إلا يكذبون (١).

وأخرج بسنده الحسن عن قتادة ﴿وإن هم إلا يُظنون﴾ قال: يظنون بغيير الحق (٢٠).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية يعــــني قولــــه (وإن هـم إلا يظنون الظنون بغير الحق^(٣).

قوله تعالى ﴿ فُويِلٍ﴾

أخرج ابن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أنه قال: الويل: واد في جهنم، لو سيرت فيه الجبال لمساعت من حره (1). ورجاله ثقات وإسناده صحيح، وابن عجلان اسمه: محمسد، وابسن المبارك:: هو عبد الله.

وأخرجه الطبري عن محمد بن بشار قال، حدثنا ابن مهدي. قال، حدثنا سفيان، عن زياد بن فياض، قال: سمعت أبا عياض يقول: الويل مايسيل من صديد في أصل جهنم (٥). ورجاله ثقات وإسناده صحيح وأبو عياض هو عمرو بن الأسود العنسى.

⁽١) التفسير ص ٨١.

⁽٢) التفسير رقم ١٣٧٨.

⁽٣) التفسير رقم ٨٠٠ .

⁽٤) الزهد رقم ٣٣٢ باب صفة النار برواية نعيم بن حماد.

⁽٥) التفسير رقم ١٣٨٢ .

قوله تعالى ﴿للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل حدثني أبي حدثني أبي الضحاك بن مخلد أبنا شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس: (للذن كتبون الكتاب بأبديهم) قال: هم أحبار اليهود(١).

ورجاله ثقات سوى شبيب بن بشر صدوق يخطيء والمتن لايحتمل الخطأ بل السياق يشهد له لأن أغلب الذين يكتبون من أهل الكتاب من أولئك الأحبار. فالإسناد حسن.

وأخرج البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل على رسول الله على أحدث، تقرؤن محضا لم يشب، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ، لاينهاكم ماجاءكم من العلم عن مسألتهم، لا والله مارأينا منهم رجلا يسألكم عن السذي أنسزل عليكم (٢).

قوله تعالى ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله... ١٧ آية

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿فُويِلُ للذَيْنِ يُكْبُونُ الكُمَّابِ بأيديهم، ثم يقولون هذا من عند الله﴾ قـــال : كان ناس من بني إسرائيل كتبوا كتبا

⁽١) التفسير رقم ٨٠٦ .

⁽٢) الصحيح ــ الاعتصام ــ باب قول النبي يَتَلِيثُ لا تسألوا أهل الكتاب عن شــــيء رقــم ٧٣٦٣ .

ليتأكلوا بها الناس، ثم قالوا هذه من عند الله وماهي من عند الله (۱). وإسناده صحيح.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل، حدثني أبي عمرو بن الضحاك، حدثني أبي الضحاك بن مخلد، أبنا شبيب، عن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿الذين يكتبون الكتاب بأيديهم. يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا﴾ أحبار يهود وجدوا صفة النبي على محمد مكتوبا في التوراة: أكحل أعين ربعة جعد الشعرة حسن الوجه ، فلما وجدوه في التوراة محوه حسدا وبغيا، فأتاهم نفر من قريش من أهل مكة فقالوا: أتجدون في التوراة نبيا أميا؟ فقالوا نعم نجده طويلا أزرق سبط الشعر، فأنكرت قريش، وقالوا ليس هذا منا(٢).

وإسناده حسن تقدم وله شواهد يأتي ذكرها منها قول أبي العالية الآتي.

وأخرج الطبري بإسناده الصحيح عن مجاهد في قــول الله (للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله في قال: هؤلاء الذين عرفوا أنه من عند الله يحرفونه (١٠).

قوله تعالى ﴿فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾

أخرج مسلم بسنده عن جرير مرفوعا: من سن في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها، ولاينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمسل بها، ولاينقص من أوزارهم شيء⁽¹⁾.

⁽١) التفسير ص ٤٠ .

⁽۲) التفسير رقم ۸۱۰.

⁽٣) التفسير رقم ١٣٩٠ .

⁽٤) الصحيح ـــ العلم ـــ باب من سن سنة أو سيئة رقم ١٥.

سورة البقرة ٧٩ - ٨٠

قوله تعالى ﴿فويل لهم مماكتبت أيديهم﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال: عمدوا إلى ما أنزل الله في كتابهم من نعت محمد على فحرفوه عن مواضعه يبتغون بذلك غرضا من غرض الدنيا قال الله عز وجل ﴿فويل لهمما كتبت أيديهم﴾(١).

قوله تعالى ﴿وويل لهمما يكسبون﴾

وبه عن أبي العالية (وويل لهمما يكسبون) يعني من الخطية (٢٠).

وأخرج سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن علقمة قال: سألت ابن عبساس عن قوله تعالى ﴿فويل للذين يُكتبون الكتاب أيديهم ﴾ قال: نزلت في المشركين وأهلل الكتاب (٢). ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة ﴾

أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما فتحت خيب الهديت للنبي على شاة فيها سم، فقال النبي على: اجمعوا لي من كان هاهنا من يهود، فجمعوا له، فقال: إبي سائلكم عن شيء، فهل أنتم صادقي عنه؟ فقالوا: نعم قال لهم النبي على: من أبوكم؟ قالوا: فلان، فقال: كذبتم، بل أبوكم فلان، قالوا: صدقت، قال: فهل أنتم صادقي عن شيء إن سألت عنه؟ فقالوا: نعم ياأبا القاسم، وإن كذبنا عرفت كذبنا كما عرفته في أبينا. فقال لهم: من أهل النار؟ قالوا: نكون فيها يسيرا، ثم تخلفونا فيها. فقال النبي على: اخسئوا فيها، والله قالوا: نكون فيها يسيرا، ثم تخلفونا فيها.

⁽١) التفسير رقم ٨١٦ .

⁽٢) التفسير رقم ١١٧.

⁽٣) انظر تفسير ابن كثير ٢١٠/١ .

لانخلفكم فيها أبدا. ثم قال: هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟ قـــالوا: نعم ياأبا القاسم. قال: هل جعلتم في هذه الشاة سما؟ قالوا: نعم. قال: ما حملكم على ذلك؟ قالسوا: إن كنت كاذبا نستريح، وإن كنت نبيا لم يضرك (١٠).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده عن محمد بن اسحاق بسنده الحسن عن ابـــن عباس قال: قدم رسول الله ﷺ المدينة ويهود تقول إنما مدة الدنيا ســـبعة آلاف سنة، وإنما يعذب الناس بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوما واحدا في النار من أيام الآخرة فإنما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب فأنزل الله عز وجل في ذلـــك مــن قولهم (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة)(٢).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (لن تمسنا النار إلاأباما معدودة ﴾ قال: أياما معدودة بما أصبنا في العجل ٣٠٠.

قوله تعالى ﴿قل أَتَخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله مالا تعلمون

أخرج الطبري بإسناده الصحيح عن مجـــاهد ﴿قُلْ أَنْخُذُتُمْ عَنَدُ اللَّهُ عَهُدًا ﴾ أي موثقا من الله بذلك أنه كما تقولون(1).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن شيبان النحوي عن قتادة ﴿أُم تقولون على الله مالاتعلمون﴾ قال: قال القوم الكذب والبـــاطل وقـــالوا علـــى الله مـــا لايعلمو ن^(°).

73

gray there is an in the

⁽١) الصحيح ـــ الجزية والموادعة ــ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفي عنهم؟ رقـم . 717

⁽۲) التفسير رقم ۸۱۸.

⁽٣) التفسير ص ٤١،٤٠ .

⁽٤) التفسير رقم ١٤٥١ .

⁽٥) التفسير رقم ٨٢٦ .

for the same of the same of the same

قوله تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيته)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن محمد بن اسحاق بسنده الحسن عـن ابـن عباس ﴿بلى من كسبسينة وأحاطت به خطيئته ﴾: أي من عمل بمشـل أعمـالكم وكفر بمثل ماكفرتم به حتى يحيط كفره بما له من حسنة (١).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر في قوله تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) قال: السيئة: الشرك، والخطيئة: الكبائر (٢). وإسناده صحيح.

وأخرج الطبري بإسناده الصحيح عن مجاهد (بلىمنكسبسينة) شـــركا، (وأحاطت به خطيئته) قال: ماأوجب الله فيه النار^(٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قولــــه (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) قال: الكبيرة الموجبة(٤).

وقال الطبري: حدثنا أحمد بن اسحاق الأهوازي قال، حدثنا أبـــو أحمــد الزبيري قال، حدثنا سفيان، عن منصور، عن مجاهد في قوله (بلىمن كسبسيئة وأحاطت به خطيئته) قال: كل ذنب محيط، فهو ماوعد الله عليه النار(°).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

قال ابن ماجة: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. ثنا خالد بن مخلد. حدثني سعيد ابن مسلم بن بانك، قال: سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير يقول: حدثني عوف

⁽١) التفسير رقم ٨٣٧، ٨٣٠.

⁽٢) التفسير ص ٤١ .

⁽٣) التفسير رقم ١٤٣٢،١٤٢٢.

⁽٤) التفسير رقم ٨٣٣.

⁽٥) التفسير رقم ١٤٣٦.

سورة البقرة ٨١ - ٨٣

ابن الحارث عن عائشة، قالت: قال لي رسول الله على "ياعائشـــة! إيــاك ومحقرات الأعمال، فإن لها من الله طالبا".

قال البوصيري: إسناده صحيح ورجاله ثقات(١).

وأخرجه أحمد بسنده عن سهل بن سعد بنحوه(٢).

وحسن إسناده الحافظ ابن حجر(٣). وذكره ابن كثير في التفسير(٤).

قوله تعالى ﴿فأولئكأصحابالنارهمفيها خالدون﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن محمد بن اسحاق بسنده الحسن عن ابن عبـــاس ﴿فَأُولُكَ أَصِحَابِ النَّارِ هُمُ فَيُهَا خَالَدُونَ﴾ أي خالدا أبدا.

ثم قال وروي عن السدي نحو ذلك(٥).

قوله تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن محمد ابن اسحاق بسنده الحسن عن ابن عبساس ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ أي من آمسن بمساكفرتم وعمل ماتركتم من دينه فلهم الجنة خالدين فيها يخبرهم أن الشواب بالخير والشر مقيم على أهله لا انقطاع له(٦).

قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبِدُ وَنَ إِلَّا اللهِ ﴾

وبه عن ابن عباس: ثم قال يؤنبهم وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل ــ أي ميثاقكم ــ لاتعبدون إلا الله(٧).

⁽١) السنن ـــ الزهد ــ باب ذكر الذنوب رقم ٢٤٣. ٠٠

⁽Y) Huic 0/17.

⁽٣) فتح الباري ٢١/٣٢٩.

[.] ٢ ١٣/١ (٤)

⁽٥) التفسير رقم ٨٣٤.

⁽٦) التفسير رقم ٨٣٦.

⁽٧) التفسير رقم ٨٣٧.

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قول (وإذ أخذنا ميثاق بني السرائيل لا تعبدون إلا الله قال: أخذ مواثيقهم أن يخلصوا له ولا يعبدوا غيره وبالوالدين إحسانا إلى آخر الآية (١).

قوله تعالى ﴿وبِالوالدين إحسانا ﴾

أخرج الشيخان بسنديهما عن ابن مسعود قال: قلت: يارسول الله أي العمل أحب إلى الله؟ قال: الصلاة على وقتها. قال: ثم أي؟ قال: ثم أي؟ قال: ألجهاد في سبيل الله... الحديث(٢).

ذكره ابن كثير في التفسير (٣).

قوله تعالى ﴿واليَّامِي﴾

قال أبو داود: حدثنا أحمد بن صالح، ثنا يجيى بن محمد المديني، ثنا عبد الله ابن خالد بن سعيد بن أبي مريم، عن سعيد بن عبدالرحمن (بن يزيد) بن رقيش، أنه سمع شيوخا من بني عمرو بن عوف ومن خاله عبد الله بن أبي أحمد، قال: قال على بن أبي طالب: حفظت عن رسول الله ﷺ "لايتم بعد احتلام، ولاصمات يوم إلى الليل"(1).

وصححه الألباني بالشواهد والمتابعات بعد أن خرجه تخريجا وافيا^(°).

⁽١) التفسير رقم ٨٣٨.

⁽٢) صحيح البخاري _ مواقيت الصلاة _ باب فضل الصلاة لوقتها رقم ٥٢٧، صحي_ح مسلم _ الإيمان _ باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال رقم ٨٠٠.

^{.712/1 (4)}

⁽٤) السنن ـــ الوصايا ــ باب متى ينقطع اليتم ١١٥/٣ رقم ٢٨٧٣.

⁽٥) صحيح الجامع الصغير ٦١٣/٦ وإرواء الغليل ٧٩/٥ ٨٣ ٨٥٠.

وقال الإمام أحمد: ثنا عبد الوهاب بن عطاء أخبرنا جرير بن حسازم عن قيس ابن سعد عن يزيد بن هرمز: أن نجدة كتب إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذي القربي، لمن هو؟ وعن اليتيم، متى ينقضي يتمه؟ وعن المرأة والعبد يشها الغنيمة؟ وعن قتل أطفال المشركين؟ فقال ابن عباس: لولا أن أرده عن شيء يقع فيه ماأجبته، وكتب إليه: إنك كتبت إلي تسأل عن سهم ذي القربي لمسن هو، وإنا كنا نراها لقرابة رسول الله على ذلك علينا قومنا، وعن اليتيم متى ينقضي يتمه، قال: إذا احتلم أو أونس منه خير ، وعن المرأة والعبد يشهدان الغنيمة، فلا شيء لهما، ولكنهما يحذيان ويعطيان، وعن قتل أطفال المشركين، فإن رسول الله على لم يقتلهم، وأنت فلاتقتلهم، إلا أن تعلم منهم ماعلم الخضر من الغلام حين قتله!

وصححه أحمد شاكر^(۱) والألباني وقال: إستناده صحيح على شرط مسلم^(۱).

قوله تعالى ﴿والمساكين﴾

أخرج الشيخان بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي على قسال: "ليس المسكين الذي ليس له غنى اليس المسكين الذي ليس له غنى ويستحي، أو لايسأل الناس إلحافا⁽⁷⁾. واللفظ للبخاري.

⁽١) المسند رقم ٢٦٨٥.

⁽٢) إ واء الغليل ٨٢/٥.

⁽٣) صوريح البخاري _ الزكاة _ باب قوله تعالى (لا تسالون النساس إلحاف) ١٤٧٦، وصحيح مسلم _ الزكاة _ باب المسكين الذي لا يجد غنى ولا يفطن له رقم ٢٩٩.١.

قوله تعالى (وقولوا للناسحسنا)

وذكره ابن كثير في التفسير، وقال قبل أن ساق هذا الحديث: فالحسن من القول: يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحلم ويعفو ويصفح ويقـــول للنــاس حسنا كما قال الله وهو كل خلق حسن رضيه الله(٢).

قال ابن أبي حاتم: حدثناً على بن الحسين، ثنا أحمد بن عبدالرحمن _ يعنى _ الدشتكي، حدثني أبي، عن أبيه، عن الأشعث، عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: في قوله (وقولوا للناس حسنا) قال الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكو^(٣).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العاليــــة في قولــــه (وقولوا للناس حسنا) يقول: قولوا للناس معروفا (٥).

⁽١) الصحيح _ البر والصلاة _ باب استحباب طلاقة الوجه عند اللقاء رقم ٢٦٢٦.

^{.718/1 (7)}

⁽٣) التفسير رقم ٨٤٦.

⁽٤) انظر ميزن الاعتدال ٢/٧/١ والثقاب لابن جبان ٢/٣٤/١ والثقات لابن شاهين ص٥٥.

⁽٥) التفسير رقِم ٧٤٨٠ ﴿ مِنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ

سورة البقرة ٨٣ - ٨٤

قوله تعالى ﴿وَآتُوا الزَّكَاةِ﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابسن عبساس يعنى بالزكاة: طاعة الله والإخلاص^(١).

قوله تعالى (ثم توليتم إلا قليلامنكم وأنتم معرضون)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن محمد بن اسحاق بسنده الحسن عـن ابـن عباس (ثم توليتم إلا قليلامنكم وأنتم معرضون) أي تركتم ذلك كله (٢).

وأخرج أيضاً بسنده الصحيح عن قتادة قوله (معرضون) قال: عن كتـــاب الله عز وجل^(٣).

قوله تعالى ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم لاتسفكون دماءكم ولاتخرجون أنفسكم من دما ركم

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عـن أبي العاليـة في قولـه (لاتسفكون دماءكم) يقول: لايقتل بعضكم بعضا (٤).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة: قوله ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم لاتسفكون دماءكم ﴾، أي: لايقتل بعضكم بعضا، ﴿ولاتخرجون أنفسكم من دياركم ﴾، ونفسك ياابن آدم أهل ملتك (٥).

⁽١) التفسير رقم ١٤٦٠.

⁽٢) التفسير رقم ١٥٤.

⁽٣) التفسير رقم ٨٥٥.

⁽٤) التفسير رقم ٨٥٦.

⁽٥) التفسير رقم ١٤٦٤.

ويؤيد هذا القول مارواه الشيخان بسنديهما عن النعمان بن بشير أن النبي على قال "مثل المؤمنين في توادهم وتراهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى"(1). واللفظ لمسلم.

وذلك أن أهل الملة الواحدة بمترلة النفس الواحدة (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العاليسة في قول (ولاتخرجون أنفسكم من دياركم) يقول: لايخرج بعضكم بعضا من الديار وكان في بني إسرائيل إذا استضعفوا قوما أخرجوهم من ديارهم، وقد أخذ عليهم الميثاق أن لايسفكوا دماءهم ولايخرجوا أنفسهم من ديارهم (٣).

قوله تعالى ﴿ثمأقررتم وأنتم تشهدون﴾

وبه عن أبي العالية (ثم أقررتم وأنتم تشهدون) يقول: أقررتم بهذا الميثاق وأنتم شهود (٤)

وأخرج بسنده الحسن المتقدم عن ابن عباس في قوله (ثم أقررتم وأتم تشهدون) إن هذا حق من ميثاقي عليكم (٥).

⁽٢) انظر تفسير ابن كثير ٢١٦/١.

⁽٣) التفسير رقم ٨٥٨.

⁽٤) التفسير رقم ٨٦٠.

⁽٥) التفسير رقم ٨٥٩.

قوله تعالى ﴿ثمَ أَنتُم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديا رهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أساري تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض

الكتاب وتكفرون ببعض

روى محمد بن اسحاق بن يسار سبب نزول هذه الآية فقال: حدثني محمـــد ابن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عبـــاس (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديا رهم الآية قال: أنبأهم الله بذلك من فعلـــهم وقد حرم عليهم في التوراة سفك دمائهم وافترض عليهم فداء أسراهم فكسانوا فريقين طائفة منهم بنو قينقاع وهم حلفاء الخزرج ، والنضير وقريظة وهم حلفاء الأوس، فكانوا إذا كانت بين الأوس والخررج حرب خرجت بنو قينقاع مــــع الخزرج، وخرجت النضير وقريظة مع الأوس، يظاهر كل واحد من الفريقــــين حلفاءه علمي إخوانه حتى تسافكوا دماءهم بينهم وبأيديهم التوراة يعرفون فيها ماعليهم ومالهم والأوس والخزرج أهل شرك يعبدون الأوثان ولايعرفون جنـــة ولانارا ولابعثا ولاقيامة ولاكتابا ولا حلالا وحراما فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدوا أسراهم تصديقاً لما في التوراة وأخذا به بعضهم من بعض يفتــــدي بنـــو قنينقاع ماكان من أسراهم في أيدي الأوس ويفتدي النضير وقريظة ماكــــان في أيدي الخزرج منهم ويطلبون ماأصابوا من دمائهم وقتلوا من قتلوا منهم فيمــــا بينهم مظاهرة لأهل الشرك عليهم يقول الله تعالى ذكره حيث أنباهم بذلك ﴿أُفْتُومَنُونَ بِبَعْضَ الْكُنَّابُوتَكُفُرُونَ بِبَعْضُ ۚ أَي تَفَادُونُهُمْ بَحْكُمُ الْتُورَاةُ وتقتلونُهُم وفي الأوثان من دونه ابتغاء عرض الدنيا؟ ففي ذلك من فعلهم مع الأوس والخسزرج فيما بلغني نزلت هذه القصة.

ذكره ابن كثير في التفسير (١). وإسناده حسن تقدم وقد أخرجه ابـــن أبي حاتم مقطعا في عدة مواضع من طريق محمد بن يجيى عن أبي غسان عن سلمة عن محمد بن إسحاق به (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد إلى أبي العالية قال: وقد أخسف عليهم الميثاق إن أسر بعضهم أن يفادوهم فأخرجوهم عن ديارهم ثم فادوهم فسامنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض، آمنوا بالفدية ففدوا وكفروا بسالإخراج مسن الديار فأخرجوا(٣).

وأخرج بسنده الصحيح عن قتادة قوله ﴿وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم كفر^(٤).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجـــاهد (وإن يأتوكم أســارى تفدوهم) يقول: إن وجدته في يد غيرك فديته، وأنت تقتله بيدك؟ (٥).

قوله تعالى ﴿فماجزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا الآية.

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن ابن اسحاق بسنده الحسن عن ابن عباس (فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلاخزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) إلى قوله (ولاهم ينصرون) فأنبهم بذلك من فعلهم، وقد حرم عليهم في التوراة سفك دمائهم وافترض عليهم فداء أسراهم (٢).

^{(1) 1/517.}

⁽۲) التفسير رقم ۲۱۸،۱۲۸،۱۲۸،۹۲۸،۷۲۸،۵۷۸.

⁽٣) التفسير رقم ٨٧٧،٨٧١.

⁽٤) التفسير رقم ٨٧٣.

⁽٥) التفسير رقم ١٤٧٧.

⁽٦) التفسير رقم ٨٧٩.

سورة البقرة ٥٥ - ٨٦

قوله تعالى ﴿ويوم القيامةُ يُردُّون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون﴾

قال ابن حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا عفان، ثنا حماد، عسن عطاء بن السائب، عن عبد الله بن حبيب السلمي قال: كان يكون أول الآية عاما، وآخرها خاصا وقرأ هذه الآية (يُردّون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون)(١).

ورجاله ثقات إلا الحسن وعطاء بن السائب فصدوقان وعطاء اختلط ولكن رواية حماد عنه قبل الاختلاط نص على ذلك الحافظان ابن عبد السبر (٢) وابن حجر العسقلاني (٣). والإسناد حسن.

قوله تعالى ﴿أُولِئُكَ الذينِ اشْتَرُوا الحِياة الدِّنيا بِالآخرة ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الصحيح عن قتادة قوله ﴿أُولِئُكَ الدَّيْنِ اشْتَرُوا الحياة الدُّنِيا بِالآخرة﴾ قال: استحبوا قليل الدنيا على كثير الآخرة (٤).

قوله تعالى ﴿فلايخففعنهمالعذاب﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قولـــه (فلايخففعنهم العذاب ولاهم ينصرون) قـــال: هـــو كقولــــه (هــذا يـوم لاينطقون ولايـؤذن لهــم فيعتذرون) (٥٪(٠).

⁽١) التفسير رقم ٨٨٠.

⁽٢) التمهيد ١٠٩/١.

⁽٣) فتح الباري ٦٤٢/٣.

⁽٤) التفسير رقم ٨٨٣،٨٨٢.

⁽٥) المرسلات ٣٥.

⁽٦) التفسير رقم ٨٨٤.

وقد ثبت عن النبي على أنه إذا مر بآية عذاب تعوذ كما تقلم في آخر تفسير آية ٣٧ من هذه السورة.

قوله تعالى ﴿واتَّينا عيسى بن مريم البينات﴾

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: لم يبين هنا ماهذه البينات ولكنه بينها في مواضع أخر كقوله (ورسولا إلى بني إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأفنخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وأبريء الأكمه والأبرص وأحيي الموتى بإذن الله وأنبكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم (١) إلى غير ذلك من الآمات (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن من طريق ابن اسحاق بسنده عن ابسن عباس ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى بن مريم البينات﴾ أي الآيات التي وضع على يديه من إحياء الموتى وخلقه من الطين كهيئة الطير، ثم ينفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وإبراء الأسقام، والخبر بكثير من الغيوب عمسا يدخرون في بيوقم، ومارد عليهم من التوراة مع الإنجيل الذي أحدث إليسه ثم ذكر كفرهم بذلك كله(٣).

(صفة عيسى بن مريم)

تقدم ذكرها عند قوله تعالى (وإذ واعدنا موسى) (¹⁾ أنه مربوع الخلق في الحمرة والبياض.

⁽١) آل عمران ٤٩.

⁽٢) أضواء البيان ١٤٢/١.

⁽٣) التفسير رقم ٨٨٧.

⁽٤) آية ٥١.

قوله تعالى ﴿وأيدناه بروح القدس﴾

أخرج ابن أبي حاتم عن أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل، ثنا أبي، ثنا أبي، ثنا أبي، ثنا شبيب بن بشر ثنا عكرمة عن ابـــن عبــاس في قــول الله ﴿أَيِدِنا﴾ يقــول: (قوينا)(١).

ورجاله ثقات إلا أحمد وشبيب فصدوقان وشبيب يخطيء ولكن المنت الايحتمل الخطأ بل تؤيده اللغة.

وقال الشيخ الشنقيطي قوله تعالى ﴿وأَيدنَاهُ بِرُوحِ القَدْسُ ﴾ هو جـــبريل علـــى الأصح ويدل لذلك قوله تعالى ﴿نزل بِه الروحِ الأَمينَ ﴾ (*) الآية، وقولـــه ﴿فأرســلنا الِيها روحنا ﴾ (*) الآية (*).

أخرج ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان الواسطي، ثنا عبد الرحمن بن مهدي، ثنا سفيان، عن سلمة بن كهيل، ثنا أبو الزعراء قال: قال عبد الله: روح القدس: جبريل. ثم قال: وروي عن محمد بن كعب القرظي وقتــــادة وعطيــة العــوفي والسدي والربيع بن أنس وإسماعيل بن أبي خالد نحو ذلك (٥).

ويؤيد هذا القول ماتقدم ومارواه الشيخان بسنديهما عن أبي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف أنه سمع حسان بن ثابت الأنصاري يستشهد أبا هريرة: أنشدك بالله هل سمعت رسول الله على يقول "ياحسان أجب عن رسول الله على أنشدك بالله ها

⁽١) التفسير رقم ٨٨٨.

⁽٢) الشعراء ١٩٣.

⁽٣) مريم ١٧.

⁽٤) أضواء البيان ١٤٢/١.

⁽٥) التفسير رقم ٨٩٠.

اللهم أيده بروح القدس" قال: أبو هريرة: نعم(١). واللفظ للبخاري.

قوله تعالى ﴿أَفْكُلُما جَاءَكُم رَسُولَ بِمَا لَاتِهُوى أَنْفُسُكُم اسْتَكَبِّرَتُمْ فَفُرِيقًا كَذَبَّمُ وَفُرِيقًا

تقتلون)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن اسحاق بسنده عن ابن عباس قال: ومارد عليهم من التوراة مع الانجيل الذي أحدث الله إليه ثم ذكر كفرهم بذلك كله قال (أفكلما جاءكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون) (٢).

قال البخاري: وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها "كان النبي على يقول في مرضه الذي مات فيه: ياعائشة، ماأزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر، فهذا أوان وجدت انقطاع أهمري ألم من ذلك السم "(").

وصله الحافظ ابن حجر بسنده عن أبي بكر بن أبي داود، ثنا أحمد بن صالح، ثنا عنبسة ثنا يونس به (٤).

وأخرجه الحاكم من طريق أهمد بن صالح عن عنبسة به، وصححه ووافقه الذهبي (٥). وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بنحوه وحسن إسناده

⁽١) صحيح البخاري _ الصلاة _ باب الشعر في المسجد رقم ٤٥٣، وصحيح مسلم _ فضائل الصحابة _ باب فضائل حسان بن ثابت رقم ٢٤٨٥.

⁽۲) التفسير رقم ٨٩٦.

^(*) عرف في الظهر كما سيأتي في التخريج التالي.

⁽٣) الصحيح ـــ المغازي ــ باب مرض النبي ﷺ ووفاته رقم ٤٤٢٨.

⁽٤) تغليق التعليق ١٦٢/٤.

⁽٥) المستدرك ٥٨/٣.

الهيثمي^(۱). وقد تتبع الحافظ ابن حجر أغلب طرقه فتمال: هذا قد وصله السبزار والحاكم والإسماعيلي من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بهذا الإسناد، وقال البزار: تفرد به عنبسة عن يونس، أي بوصله، وإلا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله، وله شاهدان مرسلان أيضا أخرجهما إبراهيم الحربي في (غريب الحديث)، له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر، وللحاكم موصول من حديث أم مبشر قالت قلت بارسول الله ماتنهم بنفسك؟ فإني لاأقم بابني إلا الطعام الذي أكل بخيبر، وكان ابنها بشر ابن البراء بن معرور مات، فقال: وأنا لاأقم عيرها، وهذا أوان انقطاع أبمري، وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة في قصة الشاة التي سمت له بخيبر، فقال في آخر ذلك: وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجعه الذي قبض فيه، وجعل يقول: (مازلت أجد ألم الأكلة التي أكلتها بخيبر عدادا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري) عرق في الظهر وتوفي شهيدا.

قوله تعالى ﴿وقالوا قلوبنا غلف﴾

أخرج ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان، ثنا أسباط بن محمد، عن الأعمس، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: إنما سمسي القلسب لتقلبه (٣).

⁽١) مجمع الزوائد ٣٥/٩.

⁽٢) فتح الباري ١٣١/٨ وانظر تغليق التعليق ١٦٣،١٦٢/٤.

⁽٣) التفسير رقم ٨٩٨.

وأخرج الطبري^(١) وابن أبي حاتم^(٢) بالإسناد الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قالوا (قلوبنا غلف) قال في غطاء.

وأخرج ابن أبي حاتم عن عمرو الأودي ثنا أبو أسامة عن النضو بن عـــربي عن عكرمة (قلوبنا غلف) قال: عليها طابع (٥).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح، وأبو أسامة هو حماد بن أسامة معروف برواية عمرو الأودي عنه (٦).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (قلوبنا غلف) قال: هــــو كقوله (قلوبنا في أكنة)(^/). وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿بللعنهمالله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون﴾

أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قولـــه (فقليلامايؤمنون) قــال: لايؤمن منهم إلا قليل (٩).

⁽١) التفسير رقم ١٤٩٩.

⁽٢) التفسير رقم ٩٠١.

⁽٣) التفسير رقم ٩٠٣·

⁽٤) التفسير رقم ٢٥٠٤.

⁽٥) التفسير رقم ٩٠٥.

⁽٦) انظر تمذيب الكمال ٢٢١/٧.

⁽٧) فصلت ٥.

⁽٨) التفسير ص ١٤٠

⁽٩) التفسير ص١٤٠

قوله تعالى ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم

أخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (ولما جاهم كمّاب من عند الله مصدق لم معهم) وهو القرآن الذي أنزل على محمد مصدق لما معهم من التوراة والإنجيل (١).

وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا محمد بن عبيد الله بن المنادي فيما كتب إلي، ثنا يونس بن محمد، ثنا شيبان النحوي، عن قتادة قوله ﴿ولِمَا جَاءَهُمُ كَتَابُ مِن عند اللهُ﴾ قال: هو الفرقان الذي أنزله الله على محمد ﷺ

ورجاله ثقات إلا محمدا صدوق فالإسناد حسن.

قوله تعالى ﴿وَكَانُوا مِن قَبِلِ يُسْتَفْتُحُونَ عَلَى الذَّيْنِ كَفُرُوا﴾

قال محمد بن اسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، أخبرين عكرمة أو سسعيد ابن جبير، عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخورج برسول الله على قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب كفروا به وجحدوا ماكانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور وداود بن سلمة: يامعشر يهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك وتخبروننا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته. فقال سلام بن مشكم أحو بني النضير: ماجاءنا بشيء نعرفه وماهو بالذي كنا نذكر لكم، فأنزل الله في ذلك من قولهم (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) الآية (٣).

وإسمناده حسن تقدم وأخرجه الطبري من طريق يونس بن بكير عن ابن

⁽١) التفسير رقم ١٥١٧.

⁽۲) التفسير رقم ۹۰۷.

⁽٣) انظر تفسير ابن كثير ٢٢٢/١.

 $(^{(1)}, ^{(1)}, ^{(1)}, ^{(1)})$ إسحاق به

وأخرج عبد بن حميد ، عن شبابة، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (سِتَفَتَحُونَ) قال : يستنصرون (٣). وإسناده حسن.

قال الإمام أحمد: ثنا يعقوب قال حدثني أبي، عن ابن إسحاق قال حدثـــني صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، عن محمود بن لبيد أخي بسني عبسه الأشهل عن سلمة بن سلامة بن وقش وكان من أصحاب بدر قال : كنا لنا جار من يهود في بني عبد الأشهل، قال فخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث النبي على بيسير، فوقف على مجلس عبد الأشهل. قال سلمة: وأنا يومئذ أحدث مَن فيـــه سناً على بردة مضطجعا فيها بفناء أهلى، فذكر البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار، فقال ذلك لقوم أهل شرك أصحاب أوثان لايرون أن بعثا موهم إلى دار فيها جنة ونار يجزون فيها بأعمالهم! قال نعم والذي يحلف به لـود أن له بحظه من تلك النار أعظم تنور في الدنيا يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبق بـــه عليه وأن ينجوا من تلك النار غدا. قالوا له ويحك وماآية ذلك قال نبي يبعــــث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا ومتى تراه قال فنظر إلى وأنا من أحدثهم سنا فقال أن يستنفد هذا الغلام عمره يدركه قال سلمة فوالله ماذهب الليل والنهار حتى بعث الله تعالى رسوله ﷺ وهو حي بين أظهرنا فآمنـــا به وكفر به بغيا وحسدا فقلنا : ويلك يافلان ألست بالذي قلت لنا فيه ماقلت؟

⁽١) التفسير رقم ١٥٢١.

⁽۲) التفسير رقم ۹۱۱.

⁽٣) انظر تغليق التعليق ٢/٢/١-١٧٤.

قال بلى وليس به (1). أخرجه أبو نعيم الأصبهاني (7) والبيهقي (7) والحاكم (1) من طريق محمد ابن اسحاق به وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمسي ونسبه إلى أحمد والطبراني ثم قال: ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن استحاق وقد صرح بالسماع (0). وذكره السيوطي ونسبه إليهم وزاد ابن قانع (1).

وأخوج الطبري بسنده الحسن عن سعيد عن قتادة قوله ﴿وكانوا من قبل بستفتحون على الذين كفروا > كانت اليهود تستفتح بمحمد على على كفار العرب من قبل، وقالوا: اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده في التوراة يعذبهم ويقتلهم! فلما بعث الله محمدا على فرأوا أنه بعث من غيرهم، كفروا به حسدا للعرب، وهم يعلمون أنه رسول الله على يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة (فلما جاءهم ماعرفوا كفروا مه (٧).

وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مختصرا (^). وهو مرسل ويتقوى بالمرسل الثابت التالى: فقد أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قوال: كانت اليهود تستنصر بمحمد على مشركي العرب: يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا حتى يعذب المشركين ونقتلهم، فلما بعث الله معمدا، ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسدا للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله.

⁽١) المسند ٣/٧٦٤.

⁽٢) دلائل النبوة ١/٤٨.

⁽٣) دلائل النبوة ٧٩،٧٨/٢.

⁽٤) المستدرك ٣/٧١٤.

⁽٥) مجمع الزوائد ٢٣٠/٨.

⁽٦) السدر ١/٧١٧.

⁽٧) التفسير رقم ١٥٢٥.

⁽٨) التفسير ص٤١.

فقال الله ﴿فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾ (١٠).

قوله تعالى ﴿ بنسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على

من بشاء من عباده

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق بسنده عن ابن عبساس يقول الله ﴿بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من شاء من عباده ﴾ أي أن الله جعله في غيرهم (٢).

وأخرج بسنده الجيد عن أبي العالية ﴿أَن يَكُفُرُوا بِمَا أَنزِلَ اللهِ ﴾ قال: هم اليهود كفروا بما أنزل الله على محمد ﷺ.

وبه عن أبي العالية (بما أنزل الله) قال: هم اليهود قال لنبيه على (بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا) يعني: حسدا(٤).

وأخرجه الطبري بلفظه بسنده الحسن عن قتادة (٥).

قوله تعالى ﴿فباءوا بغضبعلىغضب﴾

أخرج عبد الرزاق عن الثوري ، عن أبي بكير (٦) ، عن عكرمة في قوله

⁽١) التفسير رقم ٩١٢.

⁽٢) التفسير رقم ٩١٨.

⁽٣) التفسير رقم ٩١٦.

⁽٤) التفسير رقم ٩١٧.

⁽٥) التفسير رقم ١٥٣٦.

⁽٦) أبو بكير: في الأصل أبو بكر والتصويب من رواية الطبري وأيضا فإن أبا بكير اسمه مرزوق التيمي الكوفي معروف بالرواية عن عكرمة وبرواية الثوري عنه. (انظر تمذيب التهذيب ٨٧/١٠).

﴿فَبَاءُوا بِغَصْبِ عَلَى غَصْبِ﴾ قال: كفرهم بعيسي وكفرهم بمحمد ﷺ (١٠).

ورجال الإسناد ثقات إلا أبابكر فقد ذكره ابن حبان في الثقات كما صرح الحافظ ابن حجر (۲)، إلا أن هذه الرواية قد ثبتت من طرق أخرى كما سيأي فالإسناد حسن لغيره على الأقل، وأخرجه ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية بنحوه (۳). وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة بلفظ: غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل وبعيسى، وغضب عليهم بكفرهم بالإنجيل وبعيسى، وغضب عليهم بكفرهم بالقرآن وبمحمد

قوله تعالى ﴿ولهمعذابمهين﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن مقاتل بن حيان قولـــه (عذابمهين) يعنى بالمهين: الهوان (٥٠).

وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى، حدثنا ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي على قال " يجشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الناس يعلوهم كل شيء من الصغار حتى يدخلوا سجنا في جهنم يقال له بولس تعلوهم نار الأنيار يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار "(١).

وأخـــرجه الترمذي من طريق عبد الله بن المبارك عن محمد بن عجلان به ثم

⁽١) التفسير ص٤١.

⁽۲) انظر تمذیب التهذیب ۱۰/۸۷.

⁽٣) التفسير رقم ٩٢٠.

⁽٤) التفسير رقم ١٥٥١.

⁽٥) التفسير ٦٢٤.

⁽٦) المسند ٢/٩٧١.

سورة البقرة ٩١ – ٩٢

قال حديث حسن صحيح (1). وحسنه الشيخ الألباني (7). وذكر ابن كثير روايــة الإمام أحمد (7).

قوله تعالى ﴿ويكفرون بما وراءه﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية (ويكفرون بما وراءه) أي بمــــا بعده يعنى: مابعد التوراة(٤).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن سعيد عن قتادة بلفظ: بما بعده (٥).

قوله تعالى ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل ﴾ الآية

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن محمد بن إسحاق بسنده عـن ابـن عباس ثم أنبأهم (برفع)(٢) الطور عليهم واتخاذ العجل إلها دون ربهم(٧).

وقال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: لم يبين هنا ماهذه البينات وبينها في مواضع أخر كقولم (فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات وقوله (فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين ونزعيده فإذا هي بيضاء الآيمة وقوله (فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق الآية. إلى غير ذلك مسن الآيات (٨).

⁽١) السنن ــ صفة القيامة رقم ٢٤٩٢.

⁽٢) صحيح الجامع ٢/٣٢٧.

⁽٣) التفسير ١/٢٢٣.

⁽٤) التفسير رقم ٩٢٧.

⁽٥) التفسير رقم ٢٥٥٦.

⁽٦) قوله : برفع في الأصل : رفع. والتصويب من سيرة ابن هشام ١٩٠/٢.

⁽٧) التفسير رقم ٩٣٣.

⁽٨) أضواء البيان ١٤٣،١٤٢/١.

سورة البقرة ٩٣ - ٩٤

قوله تعالى ﴿وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم

أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قولـــه ﴿وأَشْرِبُوا فِي قلوبهم العجل﴾ قال: أشربوا حبه حتى خلص ذلك إلى قلوبهم (١٠). وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كَانْتُ لَكُمُ الدَّارِ الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن

كتم صادقين

الخطاب لليهود فحينما زعموا ألهم أولياء لله رد عليهم سبحانه وتعالى بقوله ﴿قَلْ يَاأَيُهَا الذَّيْنِ هَادُوا إِنْ رَعْمَتُهُمْ أَنْكُمْ أُولِياء لللهُ مَنْ دُونَ النَّاسُ فَتَمْنُوا الْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادَقَيْنَ. ولا يتّمنونه أبدا بما قدمت أبديهم والله عليم بالظالمين﴾ (٢).

وقال عبد الرزاق: قال معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة في قولم «فتمنوا الموت إن كتم صادقين» قال: قال ابن عباس: قال أبو جهل: لئسن رأيست محمدا يصلي عندالكعبة لأطأن على عنقه، فبلغ ذلك رسول الله، فقال: لو فعسل لأخذته الملائكة عيانا قال: وقال ابن عباس: لو تمنى اليهود الموت لمساتوا، ولسو خرج الذين يباهلون النبي لرجعوا لا يجدون أهلا ولامالا(٣).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح، وذكره ابن كثــــــير في التفســــير مختصـــرا وصحح إسناده (٤٠).

وقال ابن أبي حاتم حــدثنا أبي ، ثنا علي بن محمد الطنافسي، ثنا عثام قال

⁽١) التفسير ص١٤.

⁽٢) الجمعة ٧،٧.

⁽٣) التفسير ص٤٢،٤١.

^{. 477/1 (2)}

⁽٥) الصحيح - التفسير ح ٤٩٥٨.

سمعت الأعمش قال: لا أظنه إلا عن المنهال، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: قال لو تمنوا الموت لشرق أحدهم بريقه(١).

وذكره ابن كثير في التفسير وصحح إسناده (٢). ومعنى شَرقَ: غَصَّ.

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق بسنده عن ابن عباس يقول الله لنبيه على (قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كتم صادقين أي ادعوا بالموت على أي الفريقين أكذب، فأبوا ذلك على رسول الله على (سول الله على اله على الله على اله على الله على

وأخرج بسنده الجيد عن أبي العالية قال: قال الله تعالى لليهود إن كـانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت، فلـم يفعلـوا حيث قالوا (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) وقالوا (نحن أبناء الله وأحباؤه) فقال الله لهم ذلك (٤).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قوله (قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس)، وذلك ألهم قالوا (لن يدخل الجنة إلا من كان الله عند الله خالصة من دون الناس)، وذلك ألهم قالوا (أن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) (٥) وقالوا (نحن أبناء الله وأحباؤه) (١) فقيل لهم (فتمنوا الموت إن كتم صادقين) (٧).

⁽١) التفسير رقم ٩٤١.

^{(7) 1/577.}

⁽٣) التفسير رقم ٩٤٢.

⁽٤) التفسير رقم ٩٤٠.

⁽٥) سورة البقرة : ١١١.

⁽٦) سورة المائدة : ١٨.

⁽٧) التفسير رقم ١٥٧٢.

سورة البقرة ٩٤ - ٩٥

قوله تعالى ﴿إنْ كُنتُمْ صَادَقَينَ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العاليــــة (إن كتم صادقين) بمـــا تقولون أنه كما تقولون (١).

قوله تعالى ﴿ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن محمد ابن إسحاق بسنده الحسن عن ابن عباس قال: يقول الله لنبيه (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين) أي يعلمهم بما عندهم من العلم بك، والكفر بذلك، ولو تمنوه يوم قال لهم ذلك مابقى على الأرض يهودي إلا مات(٢).

وقال أيضا حدثنا موسى بن هارون الطوسي فيما كتب إلي ثنا الحسين بـــن محمد المروذي ثنا شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة قوله (والله عليم) قال : عالم(٣).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح، وقد ذكر سبحانه وتعسالي نظير هذه الآية في سورة الجمعة (أ) ثم أكد بألهم يفرون مسن الموت فقال (قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبكم بماكتم تعملون (٥).

⁽١) التفسير رقم ٩٤٤.

⁽٢) التفسير رقم ٩٤٥.

⁽٣) التفسير رقم ٩٤٧.

⁽٤) آيــة ٧.

⁽٥) الجمعة ٨.

قوله تعالى ﴿ولتجدنهم أحرص الناسعلي حياة﴾

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، ثنا عبد الرحمين بن مهدي، عن سفيان عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس (ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ﴾ قسال: اليهود(١).

وأخرجه الحاكم من طريق قبيصة بن عقبة عــن سـفيان بــه وصححــه ووافقه الذهبي(7). وأخرجه الطبري بإسناده الصحيح عــن مجـاهد(7).

قوله تعالى ﴿ومنالذين أشركوا يود أحدهم﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عـن أبي العاليـة (يود أحدهم) يعـني: المجـوس (٤).

قوله تعالى (يود أحدهم لويعمر ألف سنة)

أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا إسماعيل بن علية، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله (يود أحدهم لويعمر ألف سنة) قال: حببت إليهم الخطيئة طول العمر (٥). ورجاله ثقات والإسناد صحيح.

قوله تعالى ﴿وماهوبمزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون﴾

أخرر ج ابن أبي حاتم بسلنده عن محمد بن إسحاق بسنده الحسن عن ابن

⁽١) التفسير رقم ٩٤٩.

⁽٢) المستدرك ٢/٣٣٢.

⁽٣) التفسير رقم ١٥٨٦.

⁽٤) التفسير رقم ٩٥٢.

⁽٥) التفسير رقم ٩٥٤.

سورة البقرة ٩٦ _ ٩٧

عباس ﴿وماهو بمزحزحه من العذاب﴾ أي ماهو بمنجيه وذلك أن المشرك لايرجو بعثا بعد الموت، فهو يحب طول الحياة، وأن اليهودي قد عرف ماله في الآخرة مـــن الخزي بما ضيع ماعنده من العلم(١).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية ﴿وماهوبمزحزحه من العذاب أن يعمر ﴾ يقول: وإن عمر فماذاك بمغنيه من العذاب ولا منجيه منه (٢).

قوله تعالى ﴿قُلْ مِنْ كَانَ عِدُوا لِجِبِيلِ فَإِنَّهُ نُزِلُهُ عَلَى قَلْبُكَ بِإِذِنَ اللَّهِ ﴾

أخرج البخاري بسنده عن أنس قال سمع عبد الله بن سلام بقدوم رسول الله على وهو في أرض يخترف فأتى النبي فقال إني سائلك عن ثلاث لايعلمهن إلا نبي فما أول أشراط الساعة؟ وماأول طعام أهل الجنة؟ وماينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: أخبرني هن جبريل آنفا قال: جبريان: قال: نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة، فقرأ هذه الآية (من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك) الحديث (٣)

قال الحافظ ابن حجر في هذا الحديث: تلا عليه الآية مذكرا له سبب نزولها والله أعلم (٤).

وسبب نزول هذه الآية ماأخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن أبي حــاتم بإسناد حسن من طريق بكير بن شهاب عن سعيد بن جبير عن ابـــن عبــاس: أقبلت يهــود إلى رسول الله ﷺ فقالوا: ياأبا القاسم إنا نســألك عن أشياء فإن

⁽١) التفسير رقم ٥٥٥.

⁽٢) التفسير رقم ٩٥٦.

⁽٣) الصحيح ــ التفسير ــ سورة البقرة ــ باب قوله من كان عدوا لجبريل رقم ٤٤٨٠.

⁽٤) فتح الباري ١٦٦/٨.

أنبأتنا بمن عرفنا أنك نبي واتبعناك قال: فأخذ عليهم ماأخذ إسرائيل على بنيه: إن قال: الله على مانقول وكيل، قالوا: فأخبرنا من صاحبك الذي يسأتيك من الملائكة؟ فإنه ليس من نبي إلا يأتيه ملك بالخبر فهي التي نتسابعك إن أخبرتنا قال: جبريل، قالوا ذاك الذي يترل بالحرب والقتال ذاك عدونا لو قلت ميكائيل الذي ينسزل بالنبات والقطر والرحمة، فأنزل الله عز وجل (من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك) إلى آخر الآية (١). واللفظ لابن أبي حاتم وقد ساقه مقتصسرا على الشاهد والحديث طويل.

أخرج الشيخان بسنديهما عن ابن مسعود أن محمدا على رأى جبريل لـــه ستمائة جناح(٢). واللفظ للبخاري.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا أبو معاوية، ثنا الأعمش، عن إسماعيل بن رجاء، عن عمير مولى ابن عباس، عن ابن عباس: قال إنما قوله جبريل كقوله عبد الله وعبد الرحمن (٣).

ورجاله ثقات والإسناد صحيح، وأخرجه من طريق سفيان عن الأعمـــش به (٤٠). وإسناده صحيح.

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قولــــه (فإنه نزله على قلك) يقول نزل الكتاب على قلبك جبريل بإذن الله عز وجل^(٥).

⁽١) راجع مواضع تخريجه والحكم على إسناده في الآية ١٩ عند قوله تعالى ﴿فيه ظلمات ورعد وبرق﴾ وانظر تفسير ابن أبي حاتم رقم ٩٥٨.

⁽٢) صحيح البخاري ــ التفسير ــ سورة والنجم ــ باب فأوحى إلى عبده ما أوحى رقـــم ٢٥) . وصحيح مسلم ــ الإيمان ــ باب في ذكر سدرة المنتهى رقم ١٧٤.

⁽٣) التفسير رقم ٩٦٩.

⁽٤) التفسير رقم ٩٧٠.

⁽٥) التفسير رقم ٩٦٠.

. سورة البقرة ٩٧ – ٩٨

قوله تعالى (مصدقاً لما بين بديه)

وبه عن أبي العالية (مصدقا لما بين يديه) يعني: من التوراة والإنجيل^(١). وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة بلفظه^(٢).

قوله تعالى ﴿وهدىوبشرىالمؤمنين﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الصحيح عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله (هدى وبشرى للمؤمنين) جعل الله هذا القرآن: هدى وبشرى للمؤمنين لأن المؤمن إذا سمع القرآن وحفظه ووعاه انتفع به واطمأن إليه وصدق بموعود الله السندي وعد فيه وكان على يقين من ذلك (٣).

قوله تعالى ﴿وميكال﴾

أخرج البخاري عن عكرمة تعليقا بصيغة الجزم فقال: وقال عكرمة: جــبر، وميك، وسراف: عبد. إيل: الله(٤).

ووصله الطبري $(^{\circ})$ والحربي في غريب الحديث $(^{\dagger})$ بأسانيد يقوي بعضها بعضا عن عكومة وعن ابن عباس.

قوله تعالى ﴿فَإِنَ اللهُ عَدُو لَلْكَافَرِينَ﴾

أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول

⁽١) التفسير رقم ٩٦٤.

⁽٢) التفسير رقم ١٦٣١.

⁽٣) التفسير رقم ٩٦٥.

⁽٤) الصحيح _ التفسير _ سورة البقرة _ باب قوله (من كان عدوا لجبريل).

⁽٥) التفسير رقم ١٦٢٠ ١ ١٦٢٤.

⁽٦) انظر تغليق التعليق ١٧٥/٤.

سورة البقرة ٩٩ – ١٠٠٠

الله ﷺ "إن الله قال: من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب" الحديث(١).

قوله تعالى ﴿ولقد أنزلنا إليك آيات بينات ومايكفر بها إلا الفاسقون﴾

أخوج ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين، ثنا محمد بن عبد الله بن نمير، ثنا يونس بن بكير، ثنا ابن اسحاق بسنده الحسن، عن ابن عباس: قال: قال ابــن صوريا لرسول الله عليه يامحمد ماجئتنا بشيء نعرفه وماأنزل الله عليه من آيــة فنتبعه فأنزل الله عز وجل في ذلك قوله (ولقد أنزلنا إليه آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون) (٢).

وأخرجه الطبري من طريق أبي كريب عن يونس بن بكير به (٣).

قوله تعالى ﴿الفاسقون﴾

أخرج ابن أبي حاتم عن أبيه ، عن سليمان بن حرب، عن حماد بن زيد، عن ابن جريج، عن مجاهد (الفاسقون) قال: العاصون (٤٠).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿أُوكُلُما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن اسحاق بسنده عن ابن عبـــاس قال : قال مالك بن الصيف حين بعث رسول الله ﷺ وذكرهم ماأخذ عليهم من

⁽١) الصحيح ــ الرقاق ــ باب التواضع ٣٤١،٣٤٠/١١ رقم ٢٥٠٢.

⁽٢) التفسير رقم ٩٧٦.

⁽٣) التفسير رقم ١٦٣٨.

⁽٤) التفسير رقم ٩٧٧.

سورة البقرة ١٠١ - ١٠١

الميثاق وماعهد إليهم في محمد ﷺ والله ماعهد إلينا في محمد ولا أخذ علينا ميثاقًا، فأنزل الله عز وجل (أوكلما عاهدوا عهدا نبذه فرس منهم)(١).

وأخرجه أيضا الطبري من طريق أبي كريب عن يونس بن بكير عن ابـــن اسحاق به(7).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الصحيح عن سعيد عن قتادة ﴿بَدْهُ فُرِيقَ مُنْهُمُۗ﴾ يقول: نقضه فريق منهم (٣).

قوله تعالى ﴿وَلِمَا جَاءُهُمُ رَسُولُ مُصَدَّقُ لِمَا مُعَهُمُ نَبِذُ فَرَيِقَ مِنَ الذَّيْنِ أُوتُوا الكَتَابُ كَتَابِ اللهُ

وراء ظهورهم كأنهم لايعلمون

أخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة: قوله (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب (كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم الكتاب (كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لايعلمون) أي: أن القوم كانوا يعلمون، ولكنهم أفسدوا علمهم، وجحدوا وكفروا وكتموا⁽¹⁾.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا شبابة، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد ﴿ نبذ فريق من الذين أُوتُوا الكتّاب كتّاب الله ﴾ الآية. ذكر يهود (٥). ورجاله ثقات إلا ورقاء صدوق وإسناده حسن.

⁽١) التفسير رقم ٩٧٩.

⁽٢) التفسير رقم ١٩٣٩.

⁽٣) التفسير رقم ٩٨١.

⁽٤) التفسير رقم ١٦٤٥.

⁽٥) التفسير رقم ٩٨٤.

قوله تعالى

(واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا)

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا أبو أسامة، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال آصف كاتب سليمان وكان يعلم الإسم (الأعظم) وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان ويدفنه تحست كرسيه، فلما مات سليمان أخرجته الشياطين فكتبوا بين ألى كل سطرين سحرا وكفرا وقالوا هذا الذي كان سليمان يعمل بها، قال فأكفره جهال الناس وسبوه، ووقف علماؤهم فلم يزل جهالهم يسبوه حتى أنزل على محمد (واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا) (١).

وأخرجه النسائي عن محمد بن العلاء عن أبي أسامة به (٢). ورجاله ثقات إلا المنهال وهو ابن عمرو صدوق ربما وهم، وهذه الرواية ليست من أوهامه لأفسا قد وردت من طريق آخر بلفظ مشابه كما سيأتي، والإسناد حسن، هذا وقل صحح الحافظ ابن حجر رواية الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير (٣).

وقال الواحدي: أخبرنا محمد بن عبد العزيز القنطري، أخبرنا أبو الفضل الحدادي، أخبرنا أبو يزيد الخالدي، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا جرير، أخبرنا حصين بن عبد الرهن، عن عمران بن الحارث قال: بينما نحن عند ابسن عباس إذ قال: إن الشياطين كانوا يسترقون السمع من السماء، فيجيء أحدهم بكلمة حق، فإذا جرب من أحدهم الصدق كذب معها سبعين كذبة، فيشر كما

^(*) في الأصل بلفظ من والتصويب من الدر المنثور ١/٩٥٠.

⁽١) التفسير رقم ٩٨٨.

⁽٢) التفسير رقم ١٤.

⁽٣) انظر فتح الباري ٢٢٤/١٠.

قلوب الناس. فاطلع على ذلك سليمان فأخذها فدفنها تحت الكرسي، فلما مات سليمان قال شيطان بالطريق فقال: ألا أدلكم على كنـــز سليمان الممنع الـــذي لا كنـــز له مثله؟ قالوا: نعم، قال: تحت الكرسي، فأخرجوه فقالوا: هذا سحر، فتناسخته الأمم، فأنزل الله تعالى عذر سليمــان ﴿واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وماكفر سليمان ومأكفر سليمان (١٠).

وأخرجه الحاكم من طريق إسحاق بن إبراهيم به وصححه الذهبي $^{(1)}$.

وهاتان الروايتان من أخبار أهل الكتاب ولكنها لاتتعارض مع الكتـــاب والسنة بل لبعض فقراقما شواهد فهي توافق عصمة ســـليمان عليــه الســلام وتبريء ساحته مما ألصق به من المفتريات.

واستراق الشياطين السمع ثابت كما في قوله تعـــالى ﴿ولقد جلعنا السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم إلامن استرق السمع فأتبعه شهاب مين ﴾ (٣).

وقد حذرنا رسول الله ﷺ من تصديق الكهنة والسحرة والاستعانة بهـم في أي حال من الأحوال فأخرج أبـو داود($^{(1)}$), والـــــــــــرمذي($^{(2)}$), وابــــن ماجــــة($^{(1)}$) وأحمد($^{(2)}$) والدارمي($^{(3)}$ كلهم من طريق حماد بن سلمة ، عن حكيم الأثرم، عن أبي

⁽١) أسباب الترول ص٢٩.

⁽٢) المستدرك ٢/٥/٢.

⁽٣) الحجر ١٦ ـ١٨.

⁽٤) السنن ــ الطب ــ باب في الكاهن رقم ٢ ٩٠٠.

 ⁽٥) السنن ــ الطهارة ــ باب في كراهية اتيان الحائض رقم ١٣٥.

⁽٦) السنن ـ الطهارة ـ باب النهى عن اتيان الحائض رقم ٦٣٩.

⁽٧) المسند رقم ١٠١٧٠،٩٢٧٩.

⁽٨) السنن رقم ٩٥٣٢.

تميمة الهجيمي، عن أبي هريرة "من أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد على " واللفظ للترمذي.

وقد تُكلم في سماع أبي تميمة من أبي هريرة ولكن أخرجه الإمام أحمد مـــن طريق خلاس عن أبي هريرة مرفوعا قال "من أتى كاهنا أو عرافا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد على الله الله الله الله المالية أنها وصححها الألباني (٢٠)، وصحح أحمد شاكر الرواية الثانية في تحقيقه لمسند أحمد.

قوله تعالى ﴿يعلمون الناس السحر وماأنزل على الملكين ببابل ها روت وما روت وما يعلمان

من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر

أخرج الطبري^(ئ) وابن أبي حاتم^(°) بالاسناد الحسن عن علي بن أبي طلحـــة عن ابن عباس (وماأنزلعلى الملكين) قال: التفريق بين المرء وزوجه.

ويستنتج من هذا التفسير أن ما في قوله ﴿وماأَنزل﴾ موصولة وهـــو قــول الجمهور فيما نقله الحافظ ابن حجر (١٠).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال: قال الله ﴿وماأنزل على الملكين﴾ قال: لم ينزل عليهما السحر. يقول: علما الإيمان والكفر فالسحر من

⁽١) المسند رقم ٩٥٣٢.

⁽٢) فيض القدير شرح الجامع الصغير ٢٣/٦.

⁽٣) صحيح سنن الترمذي ٤٤/١ وإرواء الغليل ٦٨/٧-٧٠.

⁽٤) التفسير ١٦٧٥.

⁽٥) التفسير رقم ١٠٠٣.

⁽٦) انظر فتح الباري ١٠/٤.

الكفر، فهما ينهيان عنه أشد النهي(١).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قوله ﴿ يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل ها روت وما روت و فالسحر سحران: سحر تعلمه الشياطين وسحر يعلمه هاروت وماروت (٢).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: فكانا يعلمان النــــاس الســـحر، فأخذ عليهما أن لاتعلما أحدا حتى تقولا ﴿إِمَا نَحِنْ فَنَدَة فلاتكُفُر﴾.

وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿فيتعلمون منهما مايفرقون به بين المرء وزوجه﴾

أخرج مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه مرفوعا "إن إبليس يضع عرشه على الماء. ثم يبعث سراياه. فأدناهم منه مترلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول: ماصنعت شيئا، قال: ثم يجيء أحدهم فيقول: ماتركته حتى فرقت بينه وبين امرأته. قال فيدنيه منه ويقول: نعم أنت"(").

وذكره ابن كثير في التفسير⁽¹⁾.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (فيتعلمون منهما مايفرقون به بين المرء وزوجه) وتفريقهما أن يؤخذ كل واحد منهما عن صاحبه ويبغض كل واحسه منهما إلى صاحبه (٥).

⁽١) التفسير رقم ١٠٠٥.

⁽٢) التفسير رقم ١٦٧٤.

⁽٣) الصحيح _ صفات المنافقين رقم ٢٨١٣.

^{.707/1 (1)}

⁽٥) التفسير رقم ١٧٠٣.

أخرج البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: سحر رسول الله عني رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم، حتى كان رسول الله عنييل إليه أنه كان يفعل الشيء ومافعله، حتى إذا كان ذات يوم – أو ذات ليلية وهو عندي، لكنه دعا ودعا ثم قال: ياعائشة، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه؟ أتابي رجلان، فقعد أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال أحدهما فيه؟ أتابي رجلان، فقعد أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال أحدهما قال: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب. قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة، وجف طلع نخلة ذكر، قال: وأيين قال: في بئر ذروان، فأتاها رسول الله عني في ناس من أصحابه، فجاء فقال: ياعائشة، كأن ماءها نقاعة الحناء، وكأن رءوس نخلها رءوس الشياطين، قلت: يارسول الله أفلا استخرجته؟ قال: قد عافاني الله، فكرهت أن أثير على الناس فيه شرا، فأمر كما فدفنت".

تابعه أبو أسامة وأبو ضمرة وابن أبي الزناد عن هشام، وقال الليث وابن عين عينة عن هشام: في مشط ومشاطة، ويقال: المشاطة مايخرج مسن الشعر إذا مشط، والمشاطة من مشاطة الكتان (١٠).

قوله تعالى ﴿وماهم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾

قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا سعيد بن سليمان، ثنا سلام بن مسكين قال: سمعت الحسن يقول: في قوله ﴿وماهم بضارين به من أحد إلا من دخل فيه (٢).

ورجاله ثقات والإسناد صحيح.

⁽١) الصحيح ــ الطب ــ باب السحر وقول الله تعالى ل(ولكن الشياطين كفروا يعلمـــون الناس السحر) الآية ٢٢١/١٠ رقم ٧٦٣٠.

⁽٢) التفسير رقم ١٠٢٤.

سورة البقرة ١٠٤ – ١٠٤

قوله تعالى ﴿ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن سعيد عن قتادة (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) يقول: قد علم ذلك أهل الكتاب في عسهد الله إليهم: أن الساحر لاخلاق له عند الله يوم القيامة (١).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ﴿ وماله في الآخرة من خلاق﴾ ليس لــــه في الآخرة جنة عند الله(٢). وإسناده صحيح، وأخرجه الطبري بلفظ: حجة.

وأخرج عن الحسن بن يحيى قال: أخبرنا هبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال: قال الحسن (ماله في الآخرة من خلاق) قال: ليس له دين (٣). وإسناده حسن.

قوله تعالى ﴿ولوأنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله ﴾

أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قول (لمثوبة من عند الله الله قال: ثواب من عند الله (٤٠).

وإسناده صحيح، وأخرجه ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية بلفظـــه ثم قال: وروي عن الحسن وقتادة والسدي والربيع بن أنس نحو ذلك (°).

قوله تعالى ﴿ياأَيُّهَا الذينِ آمَنُوا لاتقولُوا راعنا وقولُوا انظرنا واسمعوا﴾

قال محمد بن إسحاق : حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو

⁽١) التفسير رقم ١٧٠٥.

⁽٢) التفسير ص٤٣.

⁽٣) التفسير رقم ١٧١٣.

⁽٤) التفسير ص٤٢.

⁽٥) التفسير رقم ١٠٤٠.

عكرمة عن ابن عباس (راعنا) أي: ارعنا سمعك(١). وإسناده حسن.

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج ثنا أبو معاوية، عن عبد الملك، عن عطاء ﴿لاتقولوا راعنا﴾ قال: كانت لغة تقولها الأنصار فنهى الله عنهها قال ﴿لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا﴾(٢).

ورجاله ثقات إلا عبد الملك وهو: ابن أبي سليمان ميسرة العزرمي: صدوق له أوهام ولكنه توبع حيث أخرجه الطبري من طريق عبد الرزاق عــن عطـاء بنحوه. فالإسناد حسن.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن معمر عن قتادة في قولم (لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا) قال : كانوا يقولون: راعنا سمعك! فكان اليهود يأتون فيقولون مثل ذلك مستهزئين، فقال الله (لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا) (٣)

قال القاسمي: وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة النسله (من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولوأنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا (٤٠٠٠).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عـن مجـاهد (لاتقولوا راعنا) لاتقولـوا خلافا^(١).

⁽۱) انظر تفسير ابن كثير ۲٦٢/١.

⁽٢) التفسير رقم ١٠٤٦.

⁽٣) التفسير رقم ١٧٣٠.

⁽٤) النساء ٢٦.

⁽٥) محاسن التأويل ٢١٦/٢ وانظر تفسير ابن كثير ٢٦١/١. حسنه الألباني في حجاب المرأة.

⁽٦) التفسير رقم ١٧٢١.

قال الإمام أحمد: حدثنا أبو النصر، حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، حدثنا حسان بن عطية، عن أبي منيب الجرشي، عن ابن عمر قال: قال رسول الله على "بعثت بالسيف حتى يعبد الله لاشريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم"(١).

وصححه أحمد شاكر، والشاهد فيه قوله " ومن تشبه بقوم فهو منهم" لأن الله تعالى لهى عن مشابحة الكافرين قولا وفعلا(٢).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد (وقولوا انظرنا) فهمنا بين لنا يامحمد (١).

قوله تعالى ﴿وللكافرين عذاب أليم﴾

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن قتــادة ﴿وللكافرينعذاباًليم﴾ أي: موجع (٧).

⁽١) المسند رقم ١١٥.

⁽٢) انظر تفسير ابن كثير ٢٦١/١.

⁽٣) السنن _ اللباس _ باب في لبس الشهرة رقم ٤٠٣١.

⁽٤) انظر هامش جامع الأصول ١٠/١٥.

⁽٥) انظر هامش تفسير ابن كثير ٢٦١/١.

⁽٦) التفسير رقم ١٧٤١.

⁽۷) التفسير رقم ١٠٥٥.

سورة البقرة ١٠٥ – ١٠٦

قوله تعالى ﴿ والله يختص برحمته من يشاء ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن مجاهد ﴿يُخْتُصْ بِرحْمَتُهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ قـــال: النبوة، ثم قال وروي عن الربيع بن أنس نحو ذلك(١).

قوله تعالى (ماننسخ من آية أوننسها)

أخرج الطبري^(٢) وابن أبي حاتم^(٣) بالإسناد الحسن عن علي بن أبي طلحـــة عن ابن عباس قوله (مانسخ من آية) يقول: مانبدل من آية أو نتركها لانبدلها.

وقال الطبري: حدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال: حدثنا خالد بسن الحارث قال: حدثنا عوف، عن الحسن أنه قال في قول (مانسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها > قال: إن نبيكم على أقريء قرآنا، ثم نسيه فلم يكن شيئا، ومسن القرآن ماقد نسخ وأنتم تقرأونه (٤). ورجاله ثقات وإسناده صحيح إلى الحسن فهو مرسل وله شواهد تأتي بعد الرواية التالية.

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قولمه (مانسخ من آية أونسها) قال: كان الله تعالى ذكره ينسي نبيه ماشاء وينسخ ماشاء (°).

وإسناده صحيح إلى قتادة وهو مرسل وله شواهد.

قال مسلم : وحسد ثني زهير بن حرب وهارون بن عبد الله . قالا : حدثنا

⁽١) التفسير رقم ١٠٥٧.

⁽۲) التفسير رقم ۱۷۵۹،۱۷۵۷.

⁽٣) التفسير رقم ١٠٧٢.

⁽٤) التفسير رقم ١٧٤٥.

⁽٥) التفسير ص٤٤.

حجاج بن محمد، عن ابن جريج، قال: سمعت عطاء يقول: سمعت ابن عباس يقول: سمعت رسول الله على يقول "لو أن لابن آدم ملء واد مالا لأحب أن يكون إليه مثله، ولا يملأ نفس ابن آدم إلا التراب، والله يتبوب على من تاب "(۱).

وأخوج مسلم بسنده عن أبي الأسود، عن أبيه، قال: بعث أبو موسى الأشعري إلى قراء أهل البصرة، فدخل عليه ثلاثمائة رجل قد قراوا القرآن، فقال: أنتم خيار أهل البصرة وقراؤهم، فاتلوه، ولايطولن عليكم الأمد فتقسوا قلوبكم. كما قست قلوب من كان قبلكم وإنا كنا نقرأ سورة، كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة، فأنسيتها. غير أبي قد حفظت منها: لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى واديا ثالثا، ولايملأ جوف ابن آدم إلا التراب، وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات، فأنسيتها، غير أبي حفظت منها: ياأيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون. فتكتب شهادة في أعناقكم، فتسألون عنها يوم القيامة. (٢)

وأخرج البخاري بسنده عن ابن مسعود مرفوعا قال "إنما أنا بشر مثلكـــم أنسى كما تنسون فإذا نسيت ذكروين ... "(").

وأخرج البخاري ومسلم بسنديهما عن أبي سعيد الخدري مرفوعـا وفيـه "فقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها". واللفظ للبخاري.

وفي رواية مسلم بلفظ رأيت(٤). ويقصد ليلة القدر.

⁽١) صحيح مسلم - الزكاة - باب لو أن لابن آدم واديين لابتغي ثالثا رقم ١٠٤٩ - ١٠٥٠.

⁽٢) صحيح مسلم - الزكاة - باب لو أن لابن آدم واديين لابتغي ثالثا رقم ١٠٤٩ - ١٠٥٠.

⁽٣) الصحيح - الصلاة - باب التوجه نحو القبلة حيث كان رقم ٢٠١.

⁽٤) صحيح البخاري - الاعتكاف - باب الاعتكاف في العشر الأواخر رقم ٢٠٢٧ وصحيح مسلم - الصيام - باب فضل ليلة القدر رقم ١١٦٧.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن رواد العسقلاين، ثنا آدم، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن عبيد بن عمير في قول الله (ماننسخ من آية أوننسها) يقول أو نتركها نرفعها من عندكم فنأت بمثلها، أو بخير منها ومثلها(١).

ورجاله ثقات إلا عصام العسقلايي وورقاء فصدوقان والإسناد حسن.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قول (مانسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) كان ينسخ الآية بالآية بعدها، ويقرأ نبي الله على الآية أو أكثر من ذلك، ثم تنسى وترفع. (٢)

وماتقدم على قراءة نُنْسها، أما على قراءة ننسأها فقد أخسرج الطبري بأسانيد يقوي بعضها بعضا عن عطاء وابن أبي نجيح ومجاهد وعبيد بسن عمسير وعطية قوله (نسأها) نؤخرها وبلفظ نرجئها(٢).

وأخرج البخاري بسنده عن ابن عباس قال: قال عمر رضي الله عنه: أقرؤنا أبي، وأقضانا على وإنا لندع من قول أبي، وذاك أن أبيا يقبول: لا أدع شيئا سمعته من رسول الله على وقد قال الله تعالى (ماننسخ من آية أو ننسأها)(٤).

قوله تعالى ﴿نأْتَ بَخِيرِ مِنهَا أُو مِثْلُهَا ﴾

وأخرج الطبري (°) وابن أبي حاتم(١) بالإسناد الحسن عن علي بن أبي طلحة

⁽١) التفسير رقم ١٧٥١.

⁽٢) التفسير رقم ١٧٦٣-١٧٦٨.

⁽٣) الصحيح - التفسير - سورة البقرة - باب قوله (ماننسخ من آية أو ننسأها) ١٦٧/٨.

⁽٤) التفسير رقم ١٧٧١.

⁽٥) التفسير ١٧٧١.

⁽٦) التفسير رقم ١٠٧٤.

سورة البقرة ١٠٦ – ١٠٨

عن ابن عباس قوله ﴿نَاتَ بَخِيرِ مِنهَا أُومِثُلُها﴾ يقول خير لكم في المنفعة وأرفق بكم. وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وأما قولـــه ﴿نَاتَ بَخِيرِ مِنهَا أُومِثُلُها﴾ يقول آية فيها تخفيف، فيها رخصة، فيها أمر، فيها لهي(١). وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿أُم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: لم يبين هنا هذا الذي سأل موسى من قبل من هو؟ ولكنه بينه في موضع آخر، وذلك في قولـــه (يسألكأهلالكتابأن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة الآية (٢٠).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن محمد ابن إسحاق بسنده عن ابسن عباس قال: قال رافع بن حريملة ووهب بن زيد لرسول الله على يسامحمد إيتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرأه، وفجر لنا ألهارا نتبعك ونصدقك فأنزل الله في ذلك عن قولهم (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل)(").

وأخرج الشيخان بسنديهما عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعا "إن أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحسرم فحرم من أجل مسألته"(٤). واللفظ للبخاري.

⁽١) التفسير ص٤٤.

⁽٢) أضواء البيان ١/٥٥/.

⁽٣) التفسير رقم ١٠٨١.

⁽٤) صحيح البخاري ــ الاعتصام ــ باب مايكره من كثرة السؤال ٢٦٤/١٣ رقم ٧٢٨٩، وصحيح مسلم ــ الفضائل ــ باب توقيره ﷺ وترك إكثار سؤاله رقم ٢٣٥٨.

وذكره ابن كثير في التفسير^(١).

وأخرج الشيخان بسنديهما عن أبي هريرة مرفوعا قال " ذرويي ماتركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه مااستطعتم، وإذا فميتكم عن شيء فدعوه"(١). واللفظ لمسلم وهو مختصر من حديث فرضية الحج.

وذكره ابن كثير في التفسير (٣).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله ﴿أُم تُرِيدُونَأَن تَسَأَلُوا رسولكم كما سئل موسى من قبل﴾، أن يريهم الله جهرة فسألت قريش محمدا على أن يجعل الله لهم الصفا ذهبا، قال: نعم! وهو لكم كمائدة بني إسرائيل إن كفسرتم! فأبوا ورجعوا(٤).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قولسه ﴿ أُم تربدون أَن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ﴾ ، وكان موسى يسال، فقيل له ﴿ أُرِنا اللهِ جهرة ﴾ (°).

^{(1) 1/777.}

⁽٢) صحيح البخاري _ الاعتصام _ باب الاقتداء بسنن رسول الله عَلِينَ ٢٤٨/١٣ رقم ٧٢٨٨، وصحيح مسلم _ الحج _ باب فرض الحج مرة في العمر ٩٧٥/٢ رقم ١٣٣٧.

[.] ۲ 7 1 / 1 / 7 7 .

⁽٤) التفسير رقم ١٧٨٠.

⁽٥) التفسير رقم ١٧٧٨.

قوله تعالى ﴿ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل﴾

تقدم الكلام عن الإيمان في قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب. . .)(١).

وأضيف هنا حديث شعب الإيمان وحديث تذوق طعم الإيمان فقد أخرج الشيخان بسنديهما^(۲) عن أبي هريرة مرفوعا "الإيمان بضع وسبعون أوبضع وستون شعبة^(۲) فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان". اللفظ لمسلم.

وأخرج مسلم بسنده عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله على يقول "ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد رسولا"(٤).

واللفظ للبخاري.

هذا والأحاديث كثيرة جدا في خصال الإيمان وشعبه وأشملها كتاب شعب الإيمان للحليمي وشعب الإيمان للبيهقي وأحاديثه كله مسندة واختصره القزويني وهو جزء لطيف ومحقق ومخرج ، وكتاب شيخ الإسلام ابن تيمية، ومن

⁽١) آية ٣ من هذه السورة.

⁽٢) صحيح البخاري ــ الإيمان ــ باب أمور الإيمان رقم ٩، وصحيح مسلم ــ الإيمــان ــ باب بيان عدد شعب الإيمان رقم ٥٧.

⁽٣) قوله: شعبة بالضم أي قطعة والمراد الخصلة أو الجزء (فتح الباري ٢/١٥).

⁽٤) الصحيح ـــ الإيمان ـــ باب الدليل على أن من رضي بالله ربا... رقم ٥٦.

 ⁽٥) صحيح البخاري — الإيمان — باب حلاوة الإيمان رقم ١٦، وصحيح مسلم — الإيمان — باب بيان خصال من اتصف بمن وجد حلاوة الإيمان رقم ٦٧.

الكتب المسندة في الإيمان: كتاب الإمام أحمد وابن أبي شيبة والقاسم بن سلام وابن مندة.

قوله تعالى ﴿ودّ كثير من أهل الكتاب لوبردونكم من بعد إيمانكم كفارا﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده عن ابن إسحاق بسنده الحسن عن ابن عباس قال: فكان حيى بن أخطب ، وأبو ياسر بن أخطب من أشد يهود للعرب حسدا إذ خصهم الله برسوله. وكانا جاهدين في رد الناس عن الإسلام بما استطاعا فأنزل الله تعالى فيهما ﴿ودّ كثير من أهل الكتاب لويردونكم من بعد إيمانكم كفا راحسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق﴾(١).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله (ودَّكثير من أهل الكتاب) قال: هو كعب بن الأشرف(٢). وإسناده صحيح.

قوله تعالى (من بعد ماتيين لهم الحق)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قول (من بعد ما تبين لهم الحق) من بعد ماتبين لهم أن محمدا رسول الله على يجدونه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل فكفروا به حسدا وبغيا إذ كان من غيرهم (٢).

⁽١) التفسير رقم ١٠٨٨.

⁽٢) التفسير ص٤٤.

⁽٣) التفسير ١٠٩٤.

⁽٤) التفسير رقم ١٧٩٠.

قوله تعالى (فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره)

أخرج الطبري^(۱) وابن أبي حاتم^(۱) بالاسناد الحسن عن علي بن أبي طلحة في قوله (فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره انسخ ذلك كله بقوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم)^(۱) وقوله (قاتلوا الذين لايؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله (وهم صاغرون)⁽¹⁾ فنسخ هذا، واللفظ لابن أبي حاتم.

وأخرج عبد الرزاق بسنده الصحيح عن قتادة بنحوه $(^{\circ})$. وكذا أخرجه ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية $(^{\circ})$.

أخرج البخاري بسنده عن عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله على حمار، على قطيفة فدكية، وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال: حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنف بردائه، ثم قال لاتغبروا علينا، فسلم رسول الله عليهم ثم وقف فنزل، فدعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال عبدالله ابن أبي ابن سلول: أيها المرء إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقا، في المؤينا به في مجلسنا ، ارجع إلى رحلك ، فمن جاءك فاقصص عليه ، فقال تؤذينا به في مجلسنا ، ارجع إلى رحلك ، فمن جاءك فاقصص عليه ، فقال

⁽١) التفسير رقم ١٧٩٦.

⁽٢) التفسير ١٠٩٦.

⁽٣) التوبة ٥.

⁽٤) التوبة ٢٩.

⁽٥) التفسير ص٤٤.

⁽٦) التفسير رقم ١٠٩٧.

عبد الله بن رواحة: بلي يارسول الله، فاغشنا به في مجالسنا، فإنا نحــب ذلـك، فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتثاورون فلم يزل النجي ﷺ يخفضهم حتى سكنوا، ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد ابـــن عبادة، فقال له النبي ﷺ: ياسعد ألم تسمع ماقال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا. قال سعد بن عبادة يارسول الله، اعف عنه، واصفح عنه، فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك لقد اصطلـــح أهل هذه البحيرة على أن يتوجوه فيعصبونه بالعصابة، فلما أبي الله ذلك بـــالحق الذي أعطاك الله شرق بذلك، فذلك فعل به مارأيت، فعفا عنه رســول الله على ال وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين، وأهل الكتاب، كما أمرهـــم الله ويصبرون على الأذى، قال الله عز وجل ﴿ولتسمعن،منالذبن أُوتُوا الكتّاب،من قبلكم ومن الذين أشركوا أذي كثيرا ﴾ الآية، وقال الله ﴿ودكثير من أهل الكتّاب لوبردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم الى آخر الآية، وكان النبي ﷺ يتأول العفو ماأمره الله به، حتى أذن الله فيهم فلما غزا رسول الله صلى اله عليه وسلم بدرًا، فقتل الله به صناديد كفار قريش، قال ابن أبي ابن سلول ومن معــــه مـــن فأسلمو ا^(۱).

قوله تعالى ﴿وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية في قولـــه (تجدوه عند الله) فيقول تجدوا ثوابه عند الله(٢).

⁽١) الصحيح ــ التفسير ــ آل عمران ــ باب (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) رقم ٤٥٦٦.

⁽٢) التفسير رقم ١٠٩٩.

قوله تعالى ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصاري﴾

وبه عن أبي العالية قالت اليهود: لن يدخل الجنـــة إلا يــهودي، وقـــالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا نصراني. ثم قال وروي عن مجاهد والربيع والسدي نحو ذلك(١).

قوله تعالى ﴿تلكأمانيهم﴾

وبه عن أبي العالية (تلك) يقول أماني تمنوها على الله بغير حق^(٢). وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (تلكأمانيهم) أماني يتمنولها علـــــى الله كاذبة^(٣).

قوله تعالى ﴿قُلُّ هَا تُوا بِرِهَانَكُم﴾

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (هانوا برهانكم) هاتوا بينتكم(٥).

قوله تعالى ﴿إِنْ كُنتُم صادقينَ﴾

⁽١) التفسير رقم١٠١٠.

⁽٢) التفسير رقم ١١٠٢.

⁽٣) التفسير رقم ١٨٠٢.

⁽٤) التفسير رقم ١١٠٢.

⁽٥) التفسير رقم ١٨٠٤.

⁽٦) التفسير رقم ١١٠٥.

سورة البقرة ١١٢ – ١١٣

قوله تعالى (بلى من أسلم وجهه)

وبه عن أبي العالية ﴿بلىمن أسلموجهه﴾ يقول الله: من أخلص للهُ(١). قوله تعالى

(وقالت اليهود ليست النصاري على شيء وقالت النصاري ليست اليهود على شيء»

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق بسنده عن ابن عباس قال: لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله على أتتهم أحبار يهود، فتنازعوا عند رسول الله على شيء وكفر بعيسى وبالإنجيل، فقال رجل من أهل نجران من النصارى لليهود ماأنتم على شيء وجحد بنبوة موسى وكفر بالتوراة فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) (٥).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قوله (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء، ولكنهم ابتدعوا على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا، وقالت النصارى (ليست اليهود على شيء)، ولكن القوم ابتدعوا وتفرقوا).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال: ﴿وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ، وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ قال: هـــؤلاء أهـــل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ (٤).

⁽١) التفسير رقم ١١٠٦.

⁽٢) التفسير رقم ١١١٠.

⁽٣) التفسير رقم ١٨١٣.

⁽٤) التفسير رقم ١١١٢.

قوله تعالى ﴿وهم يتلون الكتاب﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن ابن إسحاق بسنده عن ابن عبياس ﴿وهم يُلُونَ الْكِتَابِ﴾ قال أي كل يتلو في كتابه تصديق ماكفر به أن تكفر اليهود بعيسى وعندهم في التوراة فيها ماأخذ الله عليهم على لسان موسى بالتصديق بعيسى، وفي الإنجيل ماجاء به من التوراة من عند الله وكل يكفر بميا في يدي صاحبه (۱).

قوله تعالى ﴿كذلك قال الذين لايعلمون مثل قولهم﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة ﴿قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ قال: قالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم (٢٠).

وأخرجه ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية(").

قوله تعالى ﴿فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيماكانوا فيه يختلفون﴾

قال ابن كثير: وهذه الآية كقوله تعالى في سورة الحج ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد ﴾(١) وكما قال تعالى: ﴿قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم﴾(١):

⁽١) التفسير ١١١٣.

⁽۲) التفسير رقم ۱۸۱۷.

⁽۳) التفسير رقم ١١١٦.

⁽٤) الحج ١٧.

⁽٥) سبأ ٢٦.

⁽٦) التفسير ١/٤٧٢.

قوله تعالى ﴿ومن أَظلم بمن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها . . . ﴾

أخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قـــول الله ﴿وَمِنْ أَطْلَمْ مُمْنُ مَنْعُ مُسَاجِدُ اللهُ أَنْ يَذَكُرُ فَيِهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ﴾ النصارى، كانوا يطرحون في بيـــت المقدس الأذى، ويمنعون الناس أن يصلوا فيه (١).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿ومن أظلم بمن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها ﴾ قال: هو بختنصر وأصحابه خربوا بيت المقدس، وأعانته على ذلك النصارى، قال الله ﴿أُولُكُ ماكان لهم أن يدخلوها إلا خائفين ﴾ وهم النصارى لا يدخلون المسجد إلا مسارقة إن قدر عليهم عوقبوا ﴿لهم في الدنيا خزي ﴾ قال: يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون (٢). وإسناده صحيح.

وقال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: قال بعض العلماء: نزلت في صدا المشركين النبي على عن البيت الحرام في عمرة الحديبية عام ست، وعلى هذا القول: فالحراب معنوي، وهو خراب المساجد بمنع العبادة فيها، وهذا القول يبينه ويشهد له قوله تعالى (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام الآية، وقال بعض العلماء: الحراب المذكور هو الحراب الحسي، والآية نزلت فيمن خرب بيت المقدس وهو بختنصر أو غيره وهذا القول يبينه ويشهد له قوله جل وعلا (فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتروا ماعلوا تبيرا) (٢٠٠٠).

ويؤيد القول الأول قوله تعالى (ماكانللمشركينأن يعمروا مساجد الله شاهدين

⁽١) التفسير رقم ١٨٢١.

⁽٢) التفسير رقم ٤٤.

⁽٣) أضواء البيان ١٤٦/١.

على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون، إنما يعمر مساجد الله من الله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهدين (١٠). وقوله تعلل (ومالهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وماكانوا أولياء وإن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون (١٠).

قوله تعالى ﴿ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ﴾

القول الأول: أن الآية منسوخة: قال أبو عبيد القاسم بن سلام: حدثنا حجاج، عن ابن جريج وعثمان بن عطاء، عن عطاء الخراساني، عن ابن عبساس قال: وأما مانسخ من القرآن شأن القبلة، قال الله تبارك وتعالى (ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فشم وجه الله وقال: فصلى رسول الله على نحو بيت المقدس وترك البيت المعتبق، ثم صرفه الله تبارك وتعالى إلى البيت المعتبق وقال (الالنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) (۱).

وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق الحسن بن محمد بن الصباح عن حجاج بن محمد به (٤). وأخرجه الحاكم من طريق ابن جريج به وصححه ووافقه الذهبي (٥) وهو كما قالا وعثمان هو ابن عطاء: ضعيف ولايضر إذ هو مقرون بابن جريج، وعطاء هو: الخراساني حيث صرح ابن الجوزي بذلك فأخرجه من طريق أحمد بن حبل عن حجاج بن محمد قال: أنبأ ابن جريج عن عطاء الخراساني عسن ابسن عباس بلفظه (٦). ولعل الحاكم والذهبي صححاه على أن المقصود بعطاء: ابن أبي

⁽١) التوبة ١٨،١٧.

⁽٢) الأنفال ٣٤.

⁽٣) الناسخ والمنسوخ رقم ٢١ ص١٤٦.

⁽٤) التفسير رقم ١١٣٠.

⁽٥) المستدرك ٢/٢٦٨،٢٦٧.

⁽٦) نواسخ القرآن ص٤٤.

رباح ويؤيد ذلك ماذكره الحافظ ابن حجر فقال عند عرضه لطرق ابن عباس في التفسير: ومن طريق ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس لكنف فيما يتعلق بالبقرة وآل عمران وماعدا ذلك يكون عطاء هو الخراساني، وهو لم يسمع من ابن عباس فيكون منقطعا إلا إن صرح ابن جريج بأنه عطاء بن أبي رباح (۱). وعلى هذا تبقى المسألة محتملة فإن كان عطاء بن أبي رباح فالإسناد صحيح، وإن كان الخراساني فالإسناد ضعيف ويقويه رواية على بن أبي طلحة التالية.

وأخوج الطبري بسنده الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال:
كان أول مانسخ من القرآن، القبلة، وذلك أن رسول الله على الساحر إلى المدينة، وكان أكثر أهلها اليهود، أمره الله عز وجل أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله على بضعة عشر شهرا، فكان رسول الله على يحب قبلة إبراهيم عليه السلام، فكان يدعو وينظر إلى السماء، فأنزل الله تبارك وتعالى (قد نرى تقلب وجهك في السماء) إلى قوله (فولوا وجوهكم شطره) أن فارتاب من ذلك اليهود وقالوا: ﴿ ماولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ﴾ فأنزل الله عن وجل (قل الله المشرق والمغرب) وقال (أينما تولوا فثم وجه الله) (٢) أنه الله المناه والمغرب) وقال (أينما تولوا فثم وجه الله) أنه الله الله عن وجل (قل الله المشرق والمغرب) وقال (أينما تولوا فثم وجه الله) (٢) أنه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله المناه المناه المناه وقال (أينما تولوا فثم وجه الله) (١) أنه المناه ا

وأخرج الإمام أحمد^(٥) والطبري^(١) بأسانيد حسنة عن قتادة بنحوه.

⁽١) العجاب في بيان الأسباب ص د -٩.

⁽٢) سورة البقرة ١٤٤.

⁽٣) سورة البقرة ١٤٢.

⁽٤) التفسير رقم ١٨٣٣.

⁽٥) انظر نواسخ القرآن ص٥٤٠.

⁽٦) التفسير رقم ١٨٣٣.

القول الثاني: ألها محكمة وتفسيرها في صلاة السفر تطوعا.

أخرج مسلم بسنده عن ابن عمر قال: كان رسول الله على يصلبي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه قال: وفيه نزلت (فأينما تولوا فثم وجه الله)(١).

القول الثالث: ألها محكمة وتفسيرها استقبال الكعبة. قال الطبري: حدثنا أبو كريب قال، حدثنا وكيع، عن أبي سنان، عن الضحاك، والنضر بن عسربي، عن مجاهد في قول الله عز وجل (فأينما تولوا فثم وجه الله) قال: قبلة الله، فأينمسا كنت من شرق أو غرب فاستقبلها (٢).

ورجاله ثقات إلا أبا سنان وهو سعيد بن سنان البرجمي معروف برواية وكيع عنه (٢). وهو صدوق له أوهام وباقي رجاله ثقات وأخرجه الطبري عن ابن جريج عن مجاهد (٤)، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق إبراهيم بن أبي بكر عن مجاهد (٥).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا عبدة بن سليمان الكلابي، عن نضر بن العربي، عن عكرمة، عن ابن عباس ﴿فَأَيْنِمَا تُولُوا فَتُم وَجِمَاللَّهُ ﴾ قبلـــة الله أينما توجهت شرقا أو غربا(١).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

الصحيح ــ الصلاة ــ باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت رقــم
 ٣٣.

⁽٢) التفسير رقم ١٨٤٥.

⁽٣) انظر تهذيب التهذيب ١/٥٥.

⁽٤) التفسير رقم ١٨٤٧.

⁽٥) التفسير رقم ١١٢٩.

⁽٦) التفسير رقم ١١٣١.

قال الله تعالى ﴿وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه﴾

أخرج البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي على قسال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي فزعم أين لاأقدر أن أعيده كما كان، وأما شتمه إيـــاي فقولــه لي ولــد فسبحايي أن أتخذ صاحبة أو ولدا(١).

وأخرج الشيخان بسنديهما عن أبي موسى الأشعري قال: قال النبي الله الله المأحد أصبر على أذى سمعه من الله، يدعون له الولد ثم يعافيهم ويرزقهم (٢٠).

وذكر ابن كثير هذين الحديثين في تفسيره. (٣)

وقال الشنقيطي عند هذه الآية: هذا الولد المزعوم – على زاعمه لعائن الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاه وقول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون وقوله (ويجعلون الله البنات) الآية (٤).

قوله تعالى ﴿كُلُّلُّهُ قَانُّونِ﴾

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله عز وجـــل «كلله قاتون» قال : مطيعون. قال : طاعة الكافر في سجود ظله (°). وكأنه استنبط هذا

⁽١) الصحيح ــ التفسير ــ سورة البقرة ــ باب (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) رقم ٤٤٨٢.

⁽٢) صحيح البخاري _ التوحيد _ باب قول الله تعالى ﴿إِنَ الله هُو الرزاق ذُو القوةُ المتينُ ﴾ رقم ٧٣٧٨، وصحيح مسلم _ صفات المنافقين _ باب لاأحد أصبر على أذى من الله رقم ٢٨٠٤.

[.] ۲۸۲/1 (٣)

⁽٤) أضواء البيان ١٤٧،١٤٦/١.

⁽٥) التفسير رقم ١٨٥١.

القول من قوله تعالى ﴿ولله سِجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال﴾(١) ومن قوله تعالى ﴿أولم يروا إلى ماخلق الله من شيء يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون﴾(١).

وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة بلفظ: مطيعون (٣).

قوله تعالى ﴿بديع السموات والأرض﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية: يعني قولـــه ﴿بديعالسموات والأرض﴾ ابتدع خلقها ولم يشركه في خلقها أحد^(٤).

قوله تعالى ﴿وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون﴾

والقضاء فصل الأمر قولا كان ذلك أو فعلا ومثال القول قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) (من (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب) (من ومسن الفعل قوله (فقضاهن سبع سموات في يومين) ((من) وقال ابن كثير عند هذه الآية: يبين بذلك تعالى كمال قدرته وعظيم سلطانه وأنه إذا قدر أمرا فإنما يقول له كن فيكون كن أي مرة واحدة فيكون أي فيوجد على وفق ماأراد كما قال تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) وقال تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن

⁽١) الرعد ١٥.

⁽٢) النحل ٤٨.

⁽٣) التفسير رقم ١٨٥٠.

⁽٤) التفسير ١١٤٢.

⁽٥) الإسراء ٢٣.

⁽٦) الإسراء ٤ وتمامها ل(لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا).

⁽۷) فصلت ۱۲.

⁽٨) انظر المفردات للراغب ص٤٠٦.

نقول له كن فيكون وقال تعالى ﴿وماأمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر ﴾(١).

قوله تعالى ﴿وقالالذين لايعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية﴾

ذكر ابن أبي حاتم ثلاثة أقوال وهي: القول الأول: ألهم يهود.

أخرج ابن إسحاق بسنده الحسن عن ابن عباس قال: قال رافيع بسن حريملة لرسول الله على يامحمد إن كنت رسولا من الله كما تقول فقل لله فيكلمنا الله حتى نسمع كلامه فأنزل الله في ذلك من قوله (وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية) (١). وأخرجه الطبري (١) وابن أبي حاتم (١) بسنديهما عسن ابسن إسحاق به.

القول الثاني: ألهم كفار العرب.

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قوله ﴿لُولا يَكُلُمنَا اللهُ أُو تَأْتَينَا اللهُ أُو تَأْتَينَا اللهُ أُو تَأْتِينَا اللهُ أُو تَأْتِينَا اللهُ أُو تَأْتِينَا اللهُ قَالَ: هو قول كفار العرب (°). وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتــــادة بلفظه (۲).

القول الثالث: ألهم النصاري.

أخرج آدم بن أبي إياس بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله عز وجل

⁽١) التفسير ١/٢٨٣.

⁽۲) انظر تفسير ابن كثير ۲۸٤،۲۸۳/۱.

⁽٣) التفسير رقم ١٨٦٢.

⁽٤) التفسير رقم ١١٤٧.

⁽٥) التفسير رقم ١١٤٨.

⁽٦) التفسير رقم ١٨٦٣.

﴿وقال الذين لايعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية ﴾ قال: النصارى تقوله (١٠). واختار الطبري القول الثالث لأن السياق فيهم (٢٠).

وتعقبه ابن كثير فقال: وفي ذلك نظر وحكى القرطبي (لولا يكلمنا الله) أي يخاطبنا بنبوتك يامحمد _ قلت _ وهو ظاهر السياق والله أعلم، وقال أبو العالية والربيع بن أنس وقتادة والسدي في تفسير هذه الآية هذا قول كفار العرب (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم) قال هم اليهود والنصارى ويؤيد هذا القول وأن القائلين ذلك هم مشركو العرب قوله تعلل (وإذا جاءتهم آية قالوالن نؤمن حتى نؤتي مثل ماأوتي رسل الله) الآية وقوله تعالى (وقالوالن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا) إلى قوله (قل سبحان ربي هل كت إلا بشرا رسولا) وقوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا) الآية وقوله تعالى (بل يريد كل امريء منهم أن يؤتي صحفا منشرة) إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب وعتوهم وعنادهم وسؤالهم مالاحاجة لهم به (٢٠).

قوله تعالى ﴿لُولا يَكُلُّمنا اللهِ﴾

أخرج الطبري(^{،)} وابن أبي حاتم^(،) بالإسناد الحسن عن قتادة في قولــــه (لولا مكلمنا الله ﴾ قال: فهلا يكلمنا الله .

قوله تعالى ﴿كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية يقول الله﴿كذلك قال الذين من

⁽١) التفسير ص ٨٦.

⁽٢) انظر التفسير ٢/٢٥٥.

⁽٣) التفسير ١/٤٨٢.

⁽٤) التفسير رقم ١٨٦٦.

⁽٥) التفسير رقم ١١٥٠.

سورة البقرة ١١٨ – ١١٩

قبلهم﴾ يعني: اليهود والنصارى أو غيرهم. ثم قال: وروي عـــن الســـدي وقتادة والربيع بن أنس نحو ذلك(١).

وماروي عن قتادة أخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة بلفظ: اليهود والنصارى وغيرهم (٢).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد بلفظ: هم اليهود (٣).

قوله تعالى ﴿قد بِينا الآيات لقوم بوقنون﴾

قال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبو عبد الله الطهراني فيما كتب إلي، أبنا عبدالرزاق أبنا معمر عن قتادة يعني قوله ﴿آيَاتِ لقوم يوقنونَ ﴿ قَالَ: معتبرا لمن اعتبراً). ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿إِنَا أُرسَلْنَاكُ بِالْحَقِّ بِشَيْرًا وَنَذَيْرًا﴾

أخرج البخاري بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن هذه الآية التي في القرآن (ياأيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) قسال في التوراة ياأيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا وحرزا للأميسين أنست عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولاغليظ ولاسخاب بالأسسواق ولايدف السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله فيفتح بما أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا(°).

⁽١) التفسير رقم ١١٥١.

⁽٢) التفسير رقم ١٨٦٩.

⁽٣) التفسير رقم ١٨٦٧.

⁽٤) التفسير رقم ١١٥٣.

⁽٥) الصحيح - التفسير سورة الفتح - باب (إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) رقم ٤٨٣٨.

وأخرج الشيخان بسنديهما عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: صعد النبي على السفا ذات يوم فقال: ياصباحاه فاجتمعت إليه قريش قالوا: مالك؟ قال: أرأيتم لو أخبرتكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم أما كنتم تصدقوني؟ قالوا: بلى، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد. فقال أبو لهب تبا لك، ألهذا جمعتنا، فأنزل الله (تبتيدا أبي لهب)(١).

وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره عند هذه الآية(٢).

قوله تعالى (قل إن هدى الله هو الهدى)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الصحيح عن قتادة (قل إن هدى الله هو الهدى) قال: خصومة علمها الله محمدا على وأصحابه رضي الله عنهم يخاصمون بما أهل الضلالة (٣).

وأخرج الشيخان بسنديهما عن معاوية رضي الله عنه مرفوعا "لايزال مسن أمتى أمة قائمة بأمر الله لايضرهم من خلطم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك"(1). واللفظ للبخاري. وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق قتلدة مرسلا(٥). وذكره ابن كثير في التفسير(١).

⁽۱) صحيح البخاري _ التفسير _ سورة سبأ _ باب (إن هو إلا نذير لكم) رقم ٤٨٠١، وصحيح مسلم _ الإيمان _ باب قوله تعالى (وأنذر عشيرتك الأقربين) رقم ٣٥٥.

⁽۲) التفسير رقم ۱۱۵۷.(۳) التفسير رقم ۱۱٦۱.

⁽٤) صحيحُ البخاري _ المناقب ٦٣٢/٦ رقم ٣٦٤١ وصحيح مسلم _ الإمارة _ بـــاب قوله ﷺ "لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين" رقم ١٠٣٧.

⁽٥) التفسير رقم ١١٦٠.

^{(1) 1/177.}

قوله تعالى ﴿الذينِ آتيناهم الكتّابِ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن معمر عن قتادة في قوله ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ قال: اليهود والنصارى(١).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن سعيد عن قتادة قوله (الذين آتيناهم الكتاب) هؤلاء أصحاب نبي الله ﷺ آمنوا بكتاب الله وصدقوا به(١).

قوله تعالى (يتلونه حق تلاوته)

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، ثنا إبراهيم بن موسى، أبنــــا ابــن أبي زائدة، أنا داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عبـــاس في قولــه (يتلونهحق تلاوته) قال: يتبعونه حق اتباعه. ثم قرأ إذا تلاها يقــول: اتبعــها. وروي عــن عكرمة، وعطاء، ومجاهد، وأبي رزين، وإبراهيم نحو ذلك(٥).

⁽۱) التفسير رقم ۱۱۹۳.

⁽۲) التفسير رقم ۱۸۷۸.

⁽٣) التفسير رقم ١١٦٨.

⁽٤) التفسير رقم ٢/٥٥٥.

⁽٥) التفسير رقم ١١٦٦.

⁽٦) تعظيم قدر الصلاة ٣٩٦/١ رقم ٣٨٤.

سورة البقرة ١٢١ - ١٢٤

قوله تعالى ﴿ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون﴾

أخرج مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله على أنه قال والذي نفس محمد بيده! لايسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولانصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به، إلا كان من أصحاب النار"(١).

قوله تعالى ﴿يَابِنِي إِسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا

يوما لاتجزي نفس عن نفس شيئا ولايقبل منها عدل ولاتنفعها شفاعة ولاهم ينصرون

تقدم تفسير هاتين الآيتين عند الآية رقم ٧٤ و ٨٤.

قوله تعالى ﴿وَإِذَا اِبْلَى إِبْرَاهِيمِ رَبِّهِ بِكُلَّمَاتِ﴾

اختلف المفسرون في المراد بالكلمات.

القول الأول: هي خصال عشر من سنن الإسلام.

أخرج عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات) قال ابتلاه الله بالطهارة (٢).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح وأخرجه الحاكم من طريق ابن طاوس بـــه وصححه ووافقه الذهبي^(۱). وابن طاوس هو عبد الله، وأخرجه الطبري^(۱) وابــن أبي حاتم من طريق عبد الرزاق به ثم قال ابن أبي حاتم وروي عن أبي صــالح وأبي الجلد ومجاهد وسعيد بن المسيب والنخعي والشعبي نحو ذلك^(۱).

⁽١) الصحيح ـــ الإيمان ـــ باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ رقم ١٥٣.

⁽٢) التفسير ص٤٦.

⁽٣) المستدرك ٢/٢٦٦.

⁽٤) التفسير رقم ١٩١٠.

⁽٥) التفسير رقم ١١٧٢.

القول الثاني: ماأخرجه الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمن قال الله لإبراهيم: إني مبتليك بأمر فما هو؟ قال: تجعلني للناس إماما! قال: نعم. قال: ومن ذريتي. قال: لاينال عهدي الظالمين. قال: تجعل البيت مثابة للناس. قال: نعم. قال: وأمنا. قال: نعم. قال: وتجعلنا وتتوب مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك. قال: نعم. قال: وترينا مناسكنا وتتوب علينا. قال: نعم قال: وتجعل هذا البلد آمنا. قال: نعم. قال: وترزق أهله من الثمرات من آمن منهم. قال: نعم قال: نعم. قال: وترزق أهله من

وأخرج ابن أبي شيبة عن وكيع، عن سفيان، عن ابن أبي نجيح عن مجــــاهد ﴿وَإِذَا اِبْلَى إِبِرَاهِيمِ رِبْهِ بِكُلَمَاتُ فَأَتَّمَهُنَ ﴾ قال: ابتلي بالآيات التي بعدها(٢). ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

القول الثالث: ماأخرجه ابن أبي حاتم بسنده الحسن من طريق ابن إســحاق بسنده عن ابن عباس قال: الكلمات التي ابتلي بهن إبراهيم فأتمهن فراق قومه في الله حين أمر بفراقهم، ومحاجته نمرود في الله حين وقفه على ماوقفه عليه من خطر

الأمر الذي فيه خلافهم، وصبره على قذفه إياه في النار ليحرقوه في الله على هول ذلك من أمرهم والهجرة بعد ذلك من وطنه وبلاده في الله حين أمره بالخروج عنهم، وماأمره به من الضيافة والصبر عليها، وماله وماابتلى به من ذبح ولده، حين أمره بذبحه فلما مضى على ذلك من أمر الله وأخلصه البلاء قال الله

له أسلم قال: أسلمت لوب العالمين، على ماكان من خلاف الناس وفراقهم (٣).

⁽١) التفسير رقم ١٩١٧.

⁽٢) المصنف _ الفضائل _ باب ماذكر مما أعطى الله إبراهيم ٢١/١١٥ رقم ١١٨٧٦.

⁽٣) التفسير رقم ١١٧٤.

ورجاله ثقات وإسناده صحيح وأبو رجاء هو: محمد بن سيف الحداني، وأخرجه بإسناده الحسن عن قتادة عن الحسن بنحوه وزاد ابتلاه بذبح ابنه (٢٠).

وقال الطبري: ماحاصله أنه يحتمل أن يكون المراد بالكلمات جميع ماذكر ويحتمل أن يكون بعض ذلك ولا يجوز الجزم بشيء منها إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول على أو إجماع من الحجة ولم يصح شيء من ذلك (٣).

قوله تعالى ﴿فأُتمهن﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية (فأُمّهن) أي: عمل بهن (أ).
وقال الطبري: حدثني محمد بن المثنى قال، حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا عبد وقال الطبري: عن عكرمة، عن ابن عباس (فأُمّهن)، أي فأداهن (٥).

ورجاله ثقات وإسناده صحيح وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى. وداود: هو ابن أبي هند. وعبد الأعلى هذا معروف بروايته عن داود ابن أبي هند (¹).

⁽١) التفسير رقم ١٩٣٣.

⁽٢) التفسير رقم ١٩٣٤.

⁽٣) انظر التفسير ٣/٥٠.

⁽٤) التفسير رقم ١١٨٢.

⁽٥) التفسير رقم ١٩٤٠.

⁽٦) انظر تهذیب التهذیب ۹٦/٦.

قوله تعالى ﴿قال|نِيجاعلكلناس|ماما﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قولــــه (إنيجاعلك للناس إماما) فجعله الله إماما يؤتم ويقتدى به. ثم قال: وروي عـــن الحســن وعطــاء الخراساني ومقاتل بن حيان وقتادة والربيع بن أنس نحو ذلك(١).

قوله تعالى ﴿ومن ذريتي﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن محمد ابن إسحاق بسنده عن ابــــن عباس ﴿وَمِن ذَرِيتِهِ ظَالَمُ لاينــلل عباس ﴿وَمِن ذَرِيتِهِ قَالَ لاينــلل عهده ولاينبغي له أن يوليه شيئا من أمره ، وإن كانوا من ذرية خليله، ومحسسن ستنفذ فيه دعوته ويبلغ فيه ما أراب من مسألته (٢٠).

وأخرج بسنده الجيد عن أبي العالية قال إبراهيم: يارب ﴿ ومن ذريتي ﴾ يقول اجعل من ذريتي من يؤتم به ويقتدى به. يقول : ليس كل ذريتك ياإبراهيم على الحق^(٣).

قوله تعالى ﴿لاينالعهديالظالمين﴾

اختلف المفسرون في تفسير العهد.

القول الأول: الأمان. أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتــــادة في قولـــه ﴿لابنالعهديالظالمين﴾ قال لاينال عهد الله في الآخرة الظالمون، فأما في الدنيا فقد

⁽١) التفسير رقم ١١٨٣.

⁽۲) التفسير رقم ۱۱۸٤.

⁽٣) التفسير رقم ١١٨٦.

ناله الظالم وأمن به، وأكل وأبصر وعاش(١). وإسناده صحيح.

القول الثاني: دين الله. أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال: قال الله (لاينال عهدي الظالمين) فعهد الله الذي عهد إلى عباده دينه قال: لاينال ديني الظالمين (٢).

القول الثالث: الإمامة. أخرج الطبري بسنده الصحيح عـن مجـاهد (قال لاينال عهدي الظالمين) قال: لايكون إماما ظالما^(٢).

القول الرابع: أنه لاعهد عليك لظالم أن تطيعه في ظلمه.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا إسـحاق الأزرق، ثنا سفيان، عن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن ابن عباس في قوله ﴿لاينالعهدي الظالمين﴾ قال: ليس لظالم عليك عهد في معصية الله أن تطيعه. وروي عن مجـاهد وعطاء ومقاتل بن حيان نحو ذلك(٤).

ورجاله ثقات إلا الحسن فصدوق وهارون لابأس به وإسناده حسن.

واختار الطبري أن هذه الآية وإن كانت ظاهرة في الخبر أنه لاينال عهد الله بالإمامة ظالما ففيها إعلام من الله لإبراهيم الخليل أنه سيوجد من ذريتك من هو ظالم لنفسه كما تقدم عن مجاهد وغيره $(^{\circ})$. ويؤيد هذا الاختيار قـــول الشــيخ الشنقيطي عند هذه الآية: يفهم من هذه الآية أن الله علم أن من ذرية إبراهيــم ظالمين، وقد صرح تعالى في مواضع أخر بأن منهم ظالما وغير ظالم ، كقوله ﴿ ومن ظالمين وقد صرح تعالى في مواضع أخر بأن منهم ظالما وغير ظالم ، كقوله ﴿ ومن

⁽١) التفسير ص٤٦.

⁽۲) التفسير رقم ١١٨٩.

⁽٣) التفسير رقم ١٩٤٦.

⁽٤) التفسير رقم ١١٩٥.

⁽٥) انظر التفسير ٣٤،٢٣/٣ وتفسير ابن كثير ٢٩٤/١.

ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ١٠٠٠. وقوله ﴿وجعلها كلمة باقية في عقبه ١٠٠٠ الآية ٣٠٠.

قوله تعالى ﴿وإِذْ جِعلْنَا البِيتُ مِثَامَةُ للنَّاسِ﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (مثابة للناس) قال: يثوبون إليه (٤٠).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ لايقضون منه وطرا^(°). وإسناده صحيح.

قال عبد الرزاق نا الثوري، عن أبي الهذيل، عن سعيد بن جبير في قولــه (مثالة للناس) قال: يحجون ثم يحجون لايقضون منه وطرا^(١).

ورجاله ثقات إلا أبا الهذيل وهو غالب بن الهذيل الأودي صدوق رمي بالرفض والأثر ليس له علاقة بالرافضة، والإسناد حسن.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن سعيد عن قتادة بلفظ: مجمعا^(٧). وأخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن غالب عن سعيد بن جبير بلفظ: يحجون ثم يعودون (^).

⁽١) الصافات ١١٣.

⁽٢) الزخرف ٢٨.

⁽٣) أضواء البيان ١٤٧/١.

⁽٤) التفسير رقم ١٩٧٦.

⁽٥) التفسير ص٢٦.

⁽٦) التفسير ص٤٧.

⁽۷) التفسير رقم ١٩٧٥.

⁽٨) المصنف ١١٢/٤.

قوله تعالى ﴿وأمنا﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية (وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا) يقول أمنا من العدو وأن يحمل فيه السلاح، وقد كانوا في الجاهلية يتخطف الناس من حولهم وهم آمنون لايُسبون (١٠).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله (وأمنا) قال: تحريمه، لايخاف فيه من دخله (٢).

قوله تعالى ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾

اختلف المفسرون في المراد بالمقام على أقوال:

القول الأول: هو الحجر الذي قام عليه إبراهيم عند بنائه الكعبة.

أخرج البخاري بسنده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: وافقت الله في ثلاث، أو وافقني ربي في ثلاث، قلت يارسول الله: لو اتخذت مقام إبراهيم مصلى ، وقلت يارسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب.....(⁷⁾.

وأخرج مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الحديث الطويل والشاهد فيه أن رسول الله على استلم الركن فرمل ثلاثا، ومشى أربعا، ثم نفذ إلى مقام إبراهيم عليه السلام فقرأ ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾ فجعل المقام بينه وبين البيت (٤).

⁽١) التفسير رقم ١٢٠٣.

⁽٢) التفسير رقم ١٩٨١.

⁽٣) الد حيح ــ التفسير ــ سورة البقرة ــ قوله تعالى ل(واتخذوا من مقام إبراهيم مصلـــي) رقم ٤٤٨٣.

⁽٤) الصحيح ــ الحج ــ باب حجة النبي عَلِيُّ رقم ١٢١٨.

وأخرج البخاري بسنده عن ابن عمر قال: قدم رسول الله على فطاف بالبيت سبعا ثم صلى خلف المقام ركعتين(١)

القول الثاني: الحج كله أي الحرم وعرفات.

قال عبد الرزاق: نا ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس في قوله (مقام إبراهيم) قال: الحج كله مقام إبراهيم).

وأخرجه الطبري من طريق ابن جريج به (۱) وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق حجاج عن ابن جريج به وأطول، وفيه قال ابن جريج: سألت عطاء (١). وعطاء هذا ابن أبي رباح فالإسناد صحيح. ونبه على هذه الفائدة _ عدم تصريح ابن جريج باسم والد عطاء _ الحافظ ابن حجر فقال: ومن طريق ابن جريج، عن عطاء بن أبني رباح، عن ابن عباس لكن فيما يتعلق بالبقرة وآل عمران، وماعدا ذلك يكون عطاء هو: الخراساني، وهو لم يسمع من ابن عباس، فيكون منقطعا إلا إن صرح ابن جريج بأنه عطاء ابن أبي رباح (٥).

القول الثالث: عرفة والمزدلفة والجمار. قال الطبري: حدثني محمــــد بــن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم قال، حدثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن عطاء بن أبي رباح (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) قال لأبي قد جعلته إماما، فمقامه: عرفة والجمار (١).

⁽١) الصحيح _ الحج _ باب صلى النبي ﷺ لسبوعه ركعتين ٤٨٤/٣ رقم ١٦٢٣.

⁽٢) التفسير ص٤٧.

⁽٣) التفسير رقم ١٩٩٠.

⁽٤) التفسير رقم ١٢٠٦.

⁽٥) العجاب في بيان الأسباب ص د-٩.

⁽٦) التفسير رقم ١٩٩٣.

ورجاله ثقات وإسناده صحيح، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ابسسن نجيح عن مجاهد بنحوه $^{(1)}$. والصحيح القول الأول لما ثبت في الصحيح وقسد رجحه الطبري $^{(7)}$ وابن كثير $^{(7)}$ البغوي $^{(3)}$.

فصل : وثائق تاريخية ثابتة عن مقام إبراهيم

قال البيهقي: أخبرنا أبو الحسين بن الفضل القطان، أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن كامل، حدثنا أبو إسماعيل محمد بن إسماعيل السلمي، حدثنا أبو ثابت، حدثنا الدراوردي، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها أن المقام كان زمان رسول الله على وزمان أبي بكر رضي الله عنه ملتصقا بالبيت ثم أخره عمر بن الخطاب رضي الله عنه. ذكره ابن كثير ثم قال: وهذا إساد صحيح مع ماتقدم (٥). ويقصد بما تقدم الآثار التالية عن الإمام أنس ابن مالك وقتادة ومجاهد. فقال عبد الله بن وهب: أخبرين يونس بن يزيد عن ابن شهاب أن أنس ابن مالك حدثهم، قال رأيت المقام فيه أصابعه عليه السلام وأخمص قدميه غير أنه أذهبه مسح الناس بأيديهم (٢). وإسناده صحيح إلى أنس.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾ إنما أمروا أن يصلوا عنده، ولم يؤمروا بمسحه. ولقد تكلفت هذه الأمة شيئا ماتكلفته الأمم قبلها. ولقد ذكر لنا بعض من رأى أثر عقبه وأصابعه فيه، فما زالت هذه الأمة يمسحونه حتى اخلولق وانمحى (٧).

⁽١) التفسير ص٤٦.

⁽٢) التفسير ٣٦/٣.

⁽٣) التفسير ١/٢٩٨.

⁽٤) التفسير ١١٣/١.

⁽٥) التفسير ٢٩٩/١.

⁽٦) انظر المصدر السابق.

⁽٧) التفسير رقم ٢٠٠٠.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي ثنا ابن أبي عمر العدي قال: قال سفيان: كان المقام في سقع البيت على عهد النبي على _ فحوله عمر إلى مكانه بعد النبي على وبعد قوله (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) قال: ذهب السيل به بعد تحويل عمر إياه من موضعه هذا، فرده عمر إليه. وقال سفيان: لا أدري كم بينه وبين الكعبة قبل تحويله. قال سفيان: لاأدري أكان لاصقا بها أم لا(٢). وسفيان هذا هو ابسن عيينة كما صرح ابن كثير حيث نقل رواية ابن أبي حاتم كاملة (٢).

قوله تعالى (مصلي)

قال ابن أبي حاتم: حدثني سهل بن بحر العسكري بالري، ثنا جعفر بن بحر هيد، أنا ابن المبارك، عن زكريا بن إسحاق، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) قال: مدعى (٤).

ورجاله ثقات إلا العسكري صدوق فالإسناد حسن.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قال: أمروا أن يصلوا عنده (٥).

⁽۱) فتح الباري ۱۶۹/۸.

⁽٢) التفسير رقم ١٢٠٩.

⁽٣) التفسير ١/٩٩٩،٠٠٠.

⁽٤) التفسير رقم ١٢١٠.

⁽٥) التفسير رقم ٢٠٠٥.

قوله تعالى ﴿أن طهرا بِيتِي للطائفينِ﴾

قال الطبري: حدثنا أحمد بن إسحاق قال، حدثنا أبو أحمد الزبيري قـــال، حدثنا سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن عطاء، عن عبيد بــن عمــير ﴿أَن طهرا بِيتِي للطائفين﴾ قال: من الأوثان والريب(١).

وأخرجه أيضا من طريق ابن جريج عن عطاء به (٢) وعطاء هو ابن أبي رباح كما قرر الحافظ ابن حجر في مقدمة كتاب العجاب في بيان الأسباب، ورجالـــه ثقات إلا أحمد صدوق فالإسناد حسن.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسين ثنا يحيى بن خلف ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة ﴿والطائفين﴾ قال: الطائفون: من يعتنقه (٢٠).

ورجاله ثقات إلا يحيى بن خلف: صدوق فالإسناد حسن.

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿أَنْ طَهْرَا بِنِي لَلْطَائْفَينَ﴾ قال: من الشرك وعبادة الأوثان(^{١٤)}.

قوله تعالى ﴿والعاكفين﴾

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، ثنا موسى بن إسماعيل، ثنا حماد بن سلمة، ثنط ثابت قال : قلت لعبد الله بن عبيد بن عمير: ماأراني إلا مكلم الأمير أن يمنص الذين ينامون في المسجد الحرام فإلهم يجنبون ويحدثون، قال: لاتفعل فإن عمر سئل عنهم فقال: هم العاكفون(٥).

⁽١) التفسير رقم ٢٠١٢،٢٠١١.

⁽۲) التفسير رقم ۲۰۱۲،۲۰۱۱.

⁽٣) التفسير رقم ١٢١٩.

⁽٤) التفسير ص٤٦.

⁽٥) التفسير رقم ١٢٢٤.

سورة البقرة ١٢٥ – ١٢٦

ورجاله ثقات وإسناده صحيح وذكره ابن كثير ثم قال: وقد ثبت في الصحيح أن ابن عمر كان ينام في مسجد الرسول على وهو عزب(١).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (والعاكفين) قال: العاكفون أهله (٢).

قوله تعالى ﴿وإِذِ قال إبراهيم رباجعل هذا بلدا آمنا ﴾

أخرج الشيخان بسنديهما عن عمرو بن سعيد مرفوعا إن مكة حرمها الله، ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامريء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما، ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله على فيها فقولوا إن الله قد أذن لرسوله، ولم يأذن لكم، وإنما أذن لي فيها ساعة من فحار، ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس وليبلغ الشاهد الغائب....(٣).

وأخرج مسلم بسنده عن رافع بن خديج قال: قـــال رســـول الله ﷺ "إن إبراهيم حرم مكة وإني أحرم مابين لابتيها" ـــ يريد المدينة ــــ⁽¹⁾.

قوله تعالى ﴿وارزقأهلهمن الثمرات﴾

دعا إبراهيم عليه السلام بهذا الدعاء لأنه كان بواد غير ذي زرع وقد ذكر الله تعالى عنه أنه قال ﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك

⁽۱) التفسير ١/١٠٣٠.

⁽٢) التفسير رقم ٢٠٢٢.

⁽٣) صحيح البحاري _ العلم _ باب ليبلغ الشاهد الغائب رقم ١٠٤، وصحيح مسلم _ الحج _ باب تحريم مكة وصيدها رقم ١٣٥٤.

⁽٤) صحيح مسلم _ الحج _ باب فضل المدينة رقم ١٣٦١.

قوله تعالى ﴿من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عبـــــاس قوله (من آمن منهم بالله واليوم الآخر (٣).

قوله تعالى ﴿ومن كَفَر فأمتعه قليل﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي بن كعب رضي الله عنه ﴿ومن كَفُر﴾ إن هذا من قول الرب قال: ومن كفر ﴿

قال ابن كثير عند هذه الآية وهذا كقوله تعـــالى ﴿إِنَّ الذَّيْنِ يُفْتُرُونَ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الكذب لايفلحون . مناع قليل ولهم عذاب أليم (°).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن رواد، ثنا آدم، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح قال: سمعت عكرمة قال قال الله ﴿ومن كفر﴾ _ أيضا _ فإني أرزق_ه من الدنيا حين استرزق إبراهيم لمن آمن، قال ابن أبي نجيح: سمعت هذا من عكرمة، ثم عرضته على مجاهد فلم ينكره (٢).

ورجاله ثقات إلا عصام بن رواد صدوق فالإسناد حسن.

⁽١) إبراهيم ٣٧.

⁽٢) القصص ٥٧.

⁽۳) التفسير رقم ۱۲۳۲.

⁽٤) التفسيرُ رُقمُ ١٢٣٣.

⁽٥) التفسير ٢/٦/١ والآية في سورة النحل ١١٧،١١٦.

⁽٦) التفسير رقم ١٢٣٥.

سورة البقرة ١٢٦ – ١٢٧

قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَضطره إلى عذاب النار وبنس المصير ﴾

قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحجاج بن همزة، ثنا شبابة، ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح قوله (ثم أضطره إلى عذاب النار وبئس المصير) قال: ثم مصير الكافر إلى النار، قال ابن أبي نجيح سمعته من عكرمة، فعرضته على مجاهد فلم ينكره (١٠).

وإسناده حسن.

وأخرج الشيخان بسنديهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعا "إن الله ليملى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته" (٢).

قوله تعالى

(وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم)

قال عبد الرزاق: نا معمر، عن أيوب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله ﴿وَإِذْ يُرْفِعُ إِبِرَاهِيمُ القُواعد من البيت﴾ قال: القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك (٣).

وأيوب هو السختياني، وأخرجه الطبري عن الحسن بن يجيى عن عدد الرزاق به (١٠) وذكر ابن حجر رواية الطبري وصحح إسنادها (٥).

⁽١) التفسير رقم ١٢٣٧.

⁽٢) صحيح البخاري _ التفسير _ سورة هود _ باب قوله ﴿وكذلك أخذ ربك إذا أخـند القرى وهي ظالمة ﴾ رقم ٤٦٨٦، وصحيح مسلم _ البر والصلة _ باب تحريم الظلم رقم ٢٥٨٣.

⁽٣) التفسير ص٤٧.

⁽٤) التفسير رقم ٢٠٣٨.

⁽٥) فتح الباري ١٧٠/٨.

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: ذكر في هذه الآية رفــــع إبراهيــم وإسماعيل لقواعد البيت. وبين في سورة الحج أنه أراه موضعه بقولــــه (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت) أي: عينا له محله وعرفناه به (۱).

وأخرج البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن إبراهيم قـــال لإسماعيل: ياإسماعيل إن الله أمري بأمر. قال: فاصنع ماأمرك ربك، قال: وتعيني؟ قال: وأعينك. قال: فإن الله أمري أن أبني هاهنا بيتا ــ وأشار إلى أكمة مرتفعة على ماحولها ــ قال: فعند ذلك رفعا القواعد من البيت، فجعل إسماعيل يــاي بالحجارة وإبراهيم يبني حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له، فقـــام عليه وهو يبني وإسماعيل يناوله الحجارة، وهما يقــولان ﴿ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ﴾ قال: فجعلا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ﴿ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ﴾ قال: فجعلا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ﴿ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ﴾ قال: فجعلا يبنيان المرف من آخر الحديث الطويل الذي ذكــر فيه قصة إسماعيل وأمه في البيت الحرام.

وأخرج الشيخان بسنديهما عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا: ألم تري أن قومك بنوا الكعبة واقتصروا عن قواعد إبراهيم؟ فقلت: يارسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم؟ قال: لولا حدثان قومك بالكفر. فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله على ماأرى رسول الله على ترك استلام الركنين الذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتمم على قواعد إبراهيم (٢).

واللفظ للبخاري.

⁽١) أضواء البيان ١٤٧/١.

⁽٢) الصحيح ــ الأنبياء ــ باب يزفون: النسلان في المشى ٣٩٦/٦ ٣٩٨ رقم ٣٦٦٤.

⁽٣) صحيح البخاري _ التفسير _ سورة البقرة _ باب قول الله تعالى ل ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيــمُ القَوْاعَدُ مِن البِيتُ وَإِسْمَاعِيلُ الآية رقم ٤٤٨٤، وصحيح مسلم _ الحج _ باب نقص الكعبة وبنائها رقم ١٣٣٣.

وأخرج الشيخان بسنديهما عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي على أن رسول الله على قال لها "ألم تري قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا على قواعد إبراهيم؟ فقلت: يارسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم؟ قال: لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت"(١).

وذكر ابن كثير هذه الروايات التي في الصحيحين(١). وقد قام عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما بما أراد النبي ﷺ فنقض حجارة الكعبة ثم بناها من جديك وأدخل الحجر وجعل لها بابا للدخول وآخر للخروج وزاد في طــول الكعبــة، وأخرج مسلم بسنده عن عطاء قال: لما احترق البيت زمن يزيد ابن معاويـــة، حين غزاها أهل الشام ، فكان من أمره ماكان، تركه ابن الزبير. حتى قدم الناس الموسم. يريد أن يجرئهم (أو يحرهم) على أهل الشام. فلما صدر الناس قال: ياأيها الناس! أشيروا على في الكعبة. أنقضها ثم أبني بناءها. أو أصلح ما وهـــي منها؟ قال ابن عباس: فإيي قد فرق لي رأي فيها. أرى أن تصلح ما وهي منها. وتدع بيتا أسلم الناس عليه. وأحجارا أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي ﷺ. فقال ابن الزبير: لو كان أحدكم احترق بيته، مارضي حتى يجده. فكيف بيـــت ربكم؟ إين مستخير ربي ثلاثًا ثم عازم على أمري. فلما مضى الثلاث أجمع رأيـــه على أن ينقضها. فتحاماه الناس أن ينــزل، بأول الناس يصعد فيه، أمـــر مــن السماء. حتى صعده رجل فألقى منه حجارة. فلما لم يره الناس أصابـــه شـــىء تتابعوه. فنقضوه حتى بلغوا به الأرض. فجعل ابن الزبير أعمدة. فستر عليـــها الستور. حتى ارتفع بناؤه. وقال ابن الزبير: إني سمعت عائشة تقول: إن النبي ﷺ

⁽١) صحيح البخاري ـــ الحج ـــ باب فضل مكة وبنيالها ٤٣٩/٣ رقم ١٥٨٣، وصحيــــح مسلم ـــ الباب السابق رقم ٤٠٠.

⁽٢) التفسير ١/٣١٤،٣١٣.

قال "لولا أن الناس حديث عهدهم بكفر، وليس عندي من النفقة مايقوي على بنائه، لكنت أدخلت فيه من الحجر خمس أذرع، ولجعلت لها بابا يدخل النساس منه، وبابا يخرجون منه "قال: فأنا اليوم أجد ماأنفق. ولست أخاف الناس. قال: فزاد فيه خمس أذرع من الحجر. حتى أبدى أسا نظر الناس إليه. فبنى عليه البناء. وكان طول الكعبة ثماني عشرة ذراعا. فلما زاد فيه استقصره. فيزاد في طول عشر أذرع. وجعل له بابين: أحدهما يدخل منه، والآخر يخرج منه. فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبدالملك بن مروان يخبره بذلك. ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أس نظر إليه العدول من أهل مكة. فكتب إليه عبد الملك: قد وضع البناء على أس نظر إليه العدول من أهل مكة. فكتب إليه عبد الملك: إن لسنا من تلطيخ ابن الزبير في شيء. أما مازاد في طوله فأقره. وأما مازاد في من الحجر فرده إلى بنائه. وسد الباب الذي فتحه. فنقضه وأعاده إلى بنائه.

قوله تعالى ﴿ربنا واجعلنا مسلمين لك﴾

قال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن رواد، ثنا آدم، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح قال: سمعت عكرمة مولى ابن عباس يقول: قال إبراهيم: تجعلنا مسلمين لك؟ قال الله: نعم (٢).

قوله تعالى ﴿ومن ذريَّنا أمة مسلمة لك﴾

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده المتقدم آنفا عن عكرمة قال: قال إبراهيم (ومن ذربتنا أُمة مسلمة لك) فقال الله: نعم (").

⁽١) الصحيح ــ الحج ــ باب نقض الكعبة وبنائها رقم ٤٠٢.

⁽٢) التفسير رقم ١٢٥٤.

⁽٣) التفسير رقم ١٢٥٧.

وهو كما قال فقد استجاب الله تعالى فقال (ووهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب)(١).

قوله تعالى ﴿وأرنا مناسكنا﴾

أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا حجاج، عن ابن الحرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح، ثنا حجاج، عن الحسن الحماء (وأرنا مناسكنا) أخرجها لنا، علمناها(١).

ورجاله ثقات إلا الحسن صدوق فالإسناد حسن. وحجاج هو ابن محمــــد. وعطاء هو ابن أبي رباح.

وأخرج عبد الوزاق عن معمر عن قتادة بلفظ: أرنا منسكنا وحجنا^(٣). وأخرج الثوري عن ابن جريج عن عطاء بلفظ: مذابحنا^(٤).

وإسنادهما صحيح. وأخرجه الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد بلفظه (°).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة: قول (وأرنا مناسكنا) فأراهما مناسكهما : الطواف بالبيت، والسعي بين الصفا والمروة، والإفاضة من عرفات، والإفاضة من جمع، ورمي الجمار، حتى أكمل الله الدين — أو: دينه (١).

وقال أيضا: حدثنا الحسن بن يحيى قال، أخبرنا عبد الرزاق قال، أخبرنا ابن جريج قال ، قال ابن المسيب ، قال علي بن أبي طالب : لما فرغ إبراهيم من بناء

⁽١) العنكبوت ٢٧.

⁽٢) التفسير رقم ١٢.

⁽٣) التفسير ص٧٤.

⁽٤) التفسير ص٤٦.

⁽٥) التفسير رقم ٢٠٦٧م.

⁽٦) التفسير رقم ٢٠٦٣.

البيت قال: (فعلت أي رب، فأرنا مناسكنا) ــ أبرزها لنا، علمناها ــ فبعث الله جبريل، فحج به (۱). وإسناده صحيح.

قال أبو داود الطيالسي : حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي عاصم الغنوي، عن أبي الطفيل (قلت لابن عباس) يزعم قومك أن رسول الله على على بعــــير بالبيت وأن ذلك سنة، قال صدقوا وكذبوا، قلت ماصدقوا وكذبـــوا؟ قــال: صدقوا طاف على بعير وليس بسنة، إن رسول الله ﷺ كان لايصرف الناس عنه ولايدفع فطاف على بعير كي يسمع كلامه ولاتناله أيديهم (قلت) يزعمون أن رسول الله ﷺ قد رمل بالبيت وأن ذلك سنة، قال: صدقوا وكذبـــوا (قلــت) ماصدقوا وكذبوا؟ قال: صدقوا قد رمل وكذبوا ليست بسنة، إن قريشا قالت دعوا محمدا وأصحابه حتى يموتوا موت النغف فلما صالحوا رسول الله ﷺ على أن يجيء في العام المقبل فيقيم بمكة ثلاثة أيام فقدم رســـول الله ﷺ وأصحابـــه والمشركون من قبل قعيقعان قال لأصحابه: ارملوا وليس بسنة (قلـــت) يزعـــم قومك أن رسول الله على قد سعى بين الصفا والمروة وأن ذلك سينة، قال: صدقوا إن إبراهيم ﷺ لما رأى المناسك عرض له شيطان عند المسعى فسسابقه فسبقه إبراهيم، ثم انطلق به جبريل عليه السلام حتى أتى به منى فقـــال منــاخ الناس هذا ، ثم انتهى إلى جمرة العقبة فعرض له شيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم انتهى به إلى الجمرة الوسطى فعرض له شيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم أتى إلى الجمرة القصوى فعرض له شيطان فرماه بسبع حصيات عرفة، قال ابن عباس أتدري لم سميت عرفة؟ قال لا، قال لأن جبريل قسال لسه عرفت، قال ابن عباس أتدري كيف كانت التلبية؟ قال إن إبراهيم لـما أمر أن

⁽١) التفسير رقم ٢٠٦٩.

سورة البقرة ١٢٨ - ١٢٩

يؤذن في الناس بالحج أمرت الجبال فخفضت رؤسها ورفعت له القرى فأذن في الناس بالحج(١).

وأخرجه أهمد من طريق هاد بن سلمة به. وصححه محققه أهمد شاكر (۱۰). وأخرجه ابن أبي حاتم عن أبي داود به (۱۰). وذكره الهيثمي ثم قال: رواه أهمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات (۱۰). وقال في موضع آخر رواه أهمد ورجاله رجال الصحيح غير أبي عاصم وهو ثقة (۱۰). وهو كما قال فقد وثقه يحيى بن معين (۱۰). وذكره ابن كثير مختصرا وسكت عنه. ولمعظم هذا الحديث شواهد في صحيح مسلم سردها محققو مسند أهمد (۱۰).

قوله تعالى (وتبعلينا إنكأنت الواب الرحيم)

قال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن رواد، ثنا آدم، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح قال: سمعت عكرمة مولى ابن عباس يقول: قال الله لإبراهيم إبي مبتليك بأمر فما هو؟ قال إبراهيم: تجعلني للناس إماما. قال الله: نعم. قـال إبراهيم: وتتوب علينا. قال الله: نعم (^). وإسناده حسن.

قوله تعالى ﴿ربنا وابعث فيهم رسولًا منهم﴾

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية والتي قبلها : لم يبين هنا من هذه الأمة

⁽١) منحة المعبود ٢٠٧/١ رقم ٩٩٢.

⁽٢) المسند رقم ٧٠٧.

⁽٣) التفسير رقم ١٢٦٠.

⁽٤) مجمع الزوائد ٣٥٩/٣.

⁽٥) مجمع الزوائد ٢٠١،٢٠٠/٨.

⁽٦) انظر قذيب التهذيب ١٤٣/١٢.

⁽٧) المسند ٤٣٧/٤ ح٢٠٠٧ طبعة الموسوعة الحديثية باشراف معالي أ.د. عبد الله التركي.

⁽٨) التفسير رقم ١٢٦٣.

التي أجاب الله بحا دعاء نبيه إبراهيم وإسماعيل. ولم يبين هنا أيضا: هذا الرسول المسئول بعثه فيهم من هو؟ ولكنه يبين في سورة الجمعة أن تلك الأمة العرب، والرسول هو سيد الرسل محمد على. وذلك في قوله (هوالذي بعث في الأمين رسولا منهم يتلو عليهم آيا ته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين. وآخرين منهم لما يلحقوا بهم لأن الأميين العرب بالإجماع. والرسول المذكور نبينا محمد على إجماعا. ولم يبعث رسول من ذرية إبراهيم وإسماعيل إلا نبينا محمد وحده (١).

وقال ابن كثير عند هذه الآية : والمراد بذلك محمد على وقد بعث فيهم كما قال تعالى (هوالذي بعث في الأميين رسولا منهم) ومع هذا لاينفي رسالته إلى الأحمسر والأسود لقوله تعالى (قل باأيها الناس إنى رسول الله إليكم جمعيا). (٢)

قال الحاكم: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا أحمد بن عبد الجبار، ثنا يونس بن بكير، عن ابن إسحاق قال: حدثني ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألهم قالوا يارسول الله أخبرنا عن نفسك. فقال: دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورأت أمي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاءت له بصرى. وبصرى من أرض الشام. قال الحاكم خالد بن معدان من خيار التابعين صحب معاذ بن جبل فمن بعده من الصحابة فإنه صحيح الإسناد وإن لم يخرجاه وافقه فإذا أسند حديثاً إلى الصحابة فإنه صحيح الإسناد وإن لم يخرجاه إسناد جيد الذهبي. وذكره ابن كثير من طريق محمد بن إسحاق به وقال: وهذا إسناد جيد

⁽١) أضواء البيان ١٤٧/١.

⁽۲) التفسير ۱/۹/۱.

⁽٣) المستدرك ٢/٠٠٠.

سورة البقرة ١٢٩

قوي (١) وفي التفسير قال: وهذا إسناد جيد وروي له شواهد من وجوه أخسر (٢). $\dot{\tau}$ ساق الشواهد وهي أحاديث يقوي بعضها بعضا. وصحيحه الألباني (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قولــــه ﴿رَبِنَا وَابِعَثُ فَيُهُمُ رَسُولًا مَنْهُمُ وَالْحَبُ وَلَمُ عَنِي: أُمَة محمد ﷺ فقيل قد استجيب لك وهـــو كـــائن في آخـــر الزمان (١٠).

قوله تعالى (يتلوعليهم آياً تك)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الصحيح عن سعيد عن قتادة قول (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يلوعليهم آياتك) قال: ففعل الله ذلك، فبعث فيهم رسولا مسن أنفسهم يعرفون وجهه ونسبه يخرجهم من الظلمات إلى النسور ويهديهم إلى صراط العزيز الحميد(٥).

قوله تعالى ﴿والحكمة﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة (والحكمة) أي: السنة (أ). قوله تعالى (إنك أنت العزيز الحكيم)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية (العزيز) يقول عزيــــز في نقمته إذا انتقم، (الحكيم) قال: حكيم في أمره(٧).

⁽١) البداية والنهاية ٢/٥/٢.

⁽٢) التفسير ٢٠٠٤ ط المعرفة.

⁽٣) السلسلة الصحيحة ح ١٥٤٥.

⁽٤) التفسير رقم ١٢٦٥.

⁽٥) التفسير رقم ١٢٦٧.

⁽٦) التفسير رقم ٢٠٧٨.

⁽٧) التفسير رقم ١٢٧٨،١٢٧٦.

سورة البقرة ١٣٠ – ١٣٢

قوله تعالى ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾

أخوج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾ قال: رغبت اليهودية والنصرانيــــة وليست من الله وتركوا دين إبراهيم (١٠).

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة بنحوه(٢).

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: لم يبين هنا ماملة إبراهيم وبينها بقوله (قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم دينا قيما ملة إبراهيم حنيفا وماكان من المشركين فصرح في هذه الآية بألها دين الإسلام الذي بعث الله به نبيه محمدا على، وكذا في قوله (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم) الآية (٢).

قوله تعالى ﴿ووصى بِهَا إبراهيم بنيه ويعقوب﴾

أخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قوله (ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب) يقول: ووصى بها يعقوب بنيه بعد إبراهيم (٤).

قوله تعالى ﴿يابني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأتم مسلمون

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: أشار إلى أنه دين الإسلام هنا بقولـــه ﴿فلاتمونَ الله الله الله الله وقوله ﴿فلاتمونَ الله الله الله وقوله ﴿ومن بِبَغْ غَيْرِ الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ (°).

⁽١) التفسير رقم ١٢٨٠.

⁽٢) التفسير رقم ٢٠٨٣.

⁽٣) أضواء البيان ١٤٨/١.

⁽٤) التفسير رقم ٢٠٨٦.

⁽٥) أضواء البيان ١٤٨/١.

سورة البقرة ١٣٣

قوله تعالى ﴿أُم كُنتم شهداء﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قوله ﴿ أَم كُتُم شهداء ﴾ يعني: أهل الكتاب(١).

قوله تعالى ﴿قالوا نعبد إلحك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق﴾

أخرج البخاري تعليقا عن أبي بكر وابن عباس وابن الزبير أن الجد أب^(۱). قال ابن حجر في تغليق التعليق: أما قول أبي بكر أن الجـــد أب فأسنده المؤلف __ أي البخاري __ في فضل أبي بكر وكذا قول ابن الزبير^(۱). وأما قـــول ابــن عباس فقد ذكر من أخرجه كالبيهقي وسعيد بن منصور^(۱) وقد ذكر ابن كشــير هذه الرواية مستشهدا لمن استدل بهذه الآية في جعل الجد أبــــا وحجــب بــه الأخه ق^(٥).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قوله (إذ حضريعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبد ون من بعدي قالوا نعبد إله وإله آباتك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق فسمى عمه أباه (٢).

قوله تعالى (ونحن له مسلمون)

أخرج الشيخان بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا: الأنبياء

⁽١) التفسير رقم ١٢٨٨.

⁽٢) الصحيح _ الفرائض _ باب ميراث الجد مع الأب والأحوة.

⁽٣) ٢١٤/٥ وانظر فتح الباري ١٧/٧ رقم ٣٦٥٨.

⁽٤) تغليق التعليق ٥/٥/٥ وُسنن سعيد بن منصور رقم ٤٠-٥٢ والسنن الكبرى ٢٤٦/٦.

⁽٥) التفسير ١/٣٢٤،٣٢٣.

⁽٦) التفسير رقم ١٢٩٢.

سورة البقرة ١٣٣ - ١٣٤

! إخوة لعلات (1) أمهاهم شتى ودينهم واحد

وذكره ابن كثير مستدلا على أن الإسلام هو ملـــة الأنبيـــاء قاطبــة وإن تنوعت شرائعهم(٢).

وأخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابـــن عباس (مسلمين)(1) يقول: موحدين(٥).

قوله تعالى ﴿تلكأمة قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم ولاتسألون عما كانوا يعملون﴾

أخرج مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاومن بطأ بـــه عمله لم يسرع به نسبه (٦).

⁽۱) قوله: إخوة لعلات: وفي رواية أولاد علات كما في الصحيحين وقال النووي عندها قلل العلماء: أولاد العلات بفتح العين المهملة وتشديد اللام هم الإخوة لأب من أمهات شيق وأما الأخوة من الأبوين فيقال لهم: أولاد الأعيان. قال جمهور العلماء: معنى الحديث: أصل إيماهم واحد وشرائعهم مختلفة فإلهم متفقون في أصول التوحيد وأمسا في فروع الشرائع فوقع فيها الاختلاف (صحيح مسلم بشرح النووي ١٢٠،١٩٩/١). وقال ابن حجر: العلات الضرائر (الفتح ٤/١٤٩).

⁽٢) صحيح البخاري — الأنبياء — باب قول الله (واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت...) رقم ٣٤٤٣ وصحيح مسلم — الفضائل — باب فضائل عيسي رقم ٢٣٦٥.

⁽٣) التفسير ١/٣٢٤.

⁽٤) قوله: مسلمين كذا في الأصل وكأنه قد فسره عند لفظ مسلمين في موضع آخر ثم أتى به هنا باللفظ نفسه.

⁽٥) التفسير رقم ١٢٩٥.

⁽٦) الصحيح ـــ الذكر ـــ باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن رقم ٢٦٩٩.

⁽٧) التفسير رقم ١٢٩٧.

سورة البقرة ١٣٥

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي ثنا محمد بن وهب بن عطية الدمشقي، ثنا الوليد بن مسلم، ثنا القاسم بن هزان الخولاني، ثنا الزهري، ثنا سعيد بن مرجانة قال: قال ابن عباس قوله عز وجل (ماكسبت) من العمل(١).

ورجاله ثقات إلا القاسم قال عنه أبو حاتم: شيخ محله الصدق^(۲) والمتن لسه شاهد من اللغة فالإسناد حسن أما الوليد بن مسلم هو القرشي الدمشقي ثقـــة لكنه يدلس^(۲) وقد صرح بالسماع فلا ضير. قال الطــبري وأصــل الكســب العمل^(٤) وانظر الآية ١٤١ من هذه السورة.

قوله تعالى ﴿وقالواكونوا هودا أو نصارى تهدّوا . . . ﴾ الآية

قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس قال: قال عبد الله بن صوريا الأعــور لرســول الله ﷺ: مالهدى إلا مانحن عليه فاتبعنا يامحمد تحتد. وقالت النصارى مثل ذلك، فأنزل الله عز وجل (وقالواكونوا هودا أو نصارى تهدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا) (°).

وإسناده حسن.

قوله تعالى ﴿قل بل ملة إبراهيم حنيفا ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (حنيفا) يقول: حاجا(١).

⁽١) التفسير رقم ١٢٩٩.

⁽٢) الجرح والتعديل ١٢٣/٧.

⁽٣) انظر هذيب التهذيب ١٥١/١١-١٥٥٠.

⁽٤) التفسير ٢/٣٧٢.

⁽٥) انظر تفسير ابن كثير ٢٤/١.

⁽٦) التفسير رقم ١٣٠١.

سورة البقرة ١٣٥ - ١٣٦

وقال الطبري: حدثنا محمد بن بشار قال، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال، حدثنا القاسم بن الفضل، عن كثير أبي سهل، قال: سألت الحسن عن (الحنيفية)، قال: حج البيت (۱). ورجاله ثقات وإسناده صحيح.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، ثنا قبيصة وعيسى بن جعفر قالا ثنا سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد (حنيفا) قال متبعا(٢). وإسناده صحيح.

قوله تعالى ﴿قُولُوا آمنا بِاللهُ وما أُنزل إلينا وما أُنزل إلى إبراهيم وإسماعيل . . . ﴾ الآية

أخوج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله على الاتصدقوا أهل الكتاب ولاتكذبوهم وقولوا ﴿آمنا بالله وماأنزل. . . ﴾ الآية (٣).

ومن فضل هذه الآية ماأخرجه مسلم بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في ركعتي الفجر: في الأولى منهما: قولوا آمنا بسالله وماأنـــزل إلينا.... الآية التي في البقرة. وفي الآخرة منهما: آمنا بالله واشـــهد بأنا مسلمون (1).

وأخرج الطبري بسنده عن قتادة قال: أمر الله المؤمنين أن يؤمنوا ويصدقوا بأنبيائه ورسله كلهم ولايفرقوا بين أحد منهم (°).

قوله تعالى ﴿والأسباطـــ)

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال (الأسباط) هم: يوسف

⁽١) التفسير رقم ٢٠٩١.

⁽٢) التفسير رقم ١٣٠٢.

⁽٣) الصحيح - التفسير - سورة البقرة - باب (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) رقم ٤٤٨٥.

⁽٤) الصحيح - صلاة المسافرين - باب استحباب ركعتي سنة الفجر رقم ٧٢٧.

⁽٥) التفسير رقم ٢١٠٣.

سورة البقرة ١٣٦

وإخوته بنو يعقوب اثنا عشر رجلا ولد كل رجل منهم أمة فسموا الأسباط^(۱). وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة بنحوه^(۱).

قال الشيخ الشنقيطي عند قوله تعالى (وماأنزل إلى إبراهيم): لم يبين هنا هـــذا الذي أنزل إلى إبراهيم، ولكنه بين في سورة الأعلى أنه صحف وأن من جملة مافي تلك الصحف (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى) وذلك في قولـــه (إن هـذا لفى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى)(٣).

قوله تعالى ﴿وماأُوتِي موسى وعيسى وماأُوتِي النبيون﴾

قال الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية: لم يبين هنا ماأوتيه موسى وعيسي، ولكنه بينه في مواضع أخر. فذكر أن ماأوتيه موسى هو التوراة المعبر عنها بالصحف في قوله (صحف إبراهيم وموسى) وذلك كقوله (ثم آتينا موسى الكتاب) وهو التوراة بالإجماع. وذكر أن ماأوتيه عيسى هو الإنجيل كما في قوله (وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الإنجيل)(1).

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الحسن عن شيبان عن قتــــادة قــــال: أمــــر الله المؤمنين أن يؤمنوا به ويصدقوا بكتبه كلها وبرسله(٥).

قوله تعالى (لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون)

وأخرج بسنده الصحيح عن سعيد عن قتادة قوله ﴿ لانفرق بين أحد منهم ونحن

⁽١) التفسير رقم ١٣١٠.

⁽٢) التفسير رقم ٢١٠٤.

⁽٣) أضواء البيان ١٤٨/١.

⁽٤) المصدر السابق.

⁽٥) التفسير رقم ١٣١٤.

سورة البقرة ١٣٧ - ١٣٨

له مسلمون ﴾ قال: أمر الله المؤمنين أن لايفرقوا بين أحد منهم (١).

قوله تعالى ﴿فإن آمنوا بمثل ماآمنتم به فقد اهتدوا ﴾

أخرج الطبري وابن أبي حاتم بالإسناد الحسن عن علي بن أبي طلحة عــن ابن عباس ﴿ فَإِن اللَّهِ عَلَى اللَّهِ سَبَحَانُهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ ا

قوله تعالى ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شُقَّاقَ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية (في شقاق) يعني في فراق (٣). وأخرجه الطبري بسنده الحسن عن قتادة (٤).

قوله تعالى ﴿فسيكفيكهمالله﴾

وقد أنجز الله وعده وهزم الأحزاب وحده فكفى نبيه على ومكنه من أعدائه فقتل قريظة وسباهم وأجلى بني النضير (°).

قوله تعالى (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة)

أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (صبغة الله) قـــال: ديـن الله(١). وإسناده صحيح.

⁽١) التفسير رقم ١٣١٥.

⁽٢) تفسير الطبري رقم ٢١٠٨ وتفسير ابن أبي حاتم رقم ١٣١٧.

⁽٣) التفسير رقم ١٣٢٠.

⁽٤) التفسير رقم ٢١١٠.

⁽٥) انظر صحيح البخاري ـــ المغازي ـــ باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بــــني قريظة ومحاصرته إياهم وباب حديث بني النضير ومخرجه إليهم.

⁽٦) التفسير ص٤٨.

سورة البقرة ١٣٨ – ١٤٠

وقال الطبري: حدثنا أبو كريب قال، حدثنا وكيع، عن أبي جعفر، عن الله الربيع، عن أبي العالية في قوله (صبغة الله) قال: دينن الله (ومن أحسن من الله دينا (۱). وإسناده جيد.

وأخرج آدم بن أبي إياس بإسناده الصحيح عن مجاهد في قـــول الله ﴿صبغة الله﴾ قال: فطرة الله التي فطر الناس عليها(٢).

قوله تعالى ﴿قُلْ أَتَّحَاجُونِنَا فِي اللَّهُ﴾

أخرج الطـــبري بســنده الصحيــح عــن مجــاهد (قل أتحاجوننا في الله) أتجادلو ننا؟ (٣).

قوله تعالى

﴿أُم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصاري

أخرج الطبري بسنده الحسن عسن قتددة ﴿أَم تَقُولُونَ إِن إِبِرَاهِم وَإِسمَاعِيلَ وَالسَّمِ وَهُم يَعْلَمُونَ أَنهُ دِينَ اللهُ، واتخذوا اليهودية والنصرانية، وكتموا محمدا الإسلام وهم يعلمون أنه دين الله على يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل (٤).

⁽١) التفسير رقم ٢١١٦.

⁽٢) التفسير ص ٨٩.

⁽٣) التفسير رقم ٢١٢٩.

⁽٤) التفسير رقم ٢١٣٦.

سورة البقرة ١٤٠ – ١٤١

قوله تعالى ﴿ومِن أَظلم مِن كُنَّم شهادة عنده من الله ﴾

أخرج ابن أبي حاتم بسنده الجيد عن أبي العالية قال (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) قال: هم اليهود والنصارى كتموا الإسلام، وهم يعلمون أنه دين الله، وكتموا محمدا على وهم يعلمون أنه رسول الله، وهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل أنه ليس يهوديا(۱).

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قوله ﴿وَمِنْ أَطْلَمُ مُنْ كُمْ شَهَادَةُ عَنْدَهُ مِنْ اللهِ ﴾ قال : في قول يهود لإبراهيم وإسماعيل ومن ذكر معهما، إلهم كانوا يهود أو نصارى. فيقول الله : لاتكتموا مني شهادة إن كانت عندكم فيهم. وقد علم ألهم كاذبون (٢).

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال: الشهادة: النبي مكتوبا عندهم هو الذين كتموا^(٣).

قوله تعالى (تلكأمة قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم. . . ﴾ الآية تقدمت هذه الآية برقم (١٣٤) فلينظر تفسيرها هناك.

وأخرج ابن أبي حاتم عند هذه الآية بسنده الحسن عن ابن اسحاق بسنده عن ابن عباس قال: قال عبد الله بن صوريا الأعور لرسول الله على مسالهدى إلا مانحن عليه فاتبعنا يامحمد تهتدي. وقالت النصارى مثل ذلك. فأنزل الله (تلكأمة قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم ولاتسألون عما كانوا يعملون) (1).

⁽١) التفسير رقم ١٣٢٨.

⁽٢) التفسير رقم ٢١٣٢.

⁽٣) التفسير ص٤٨.

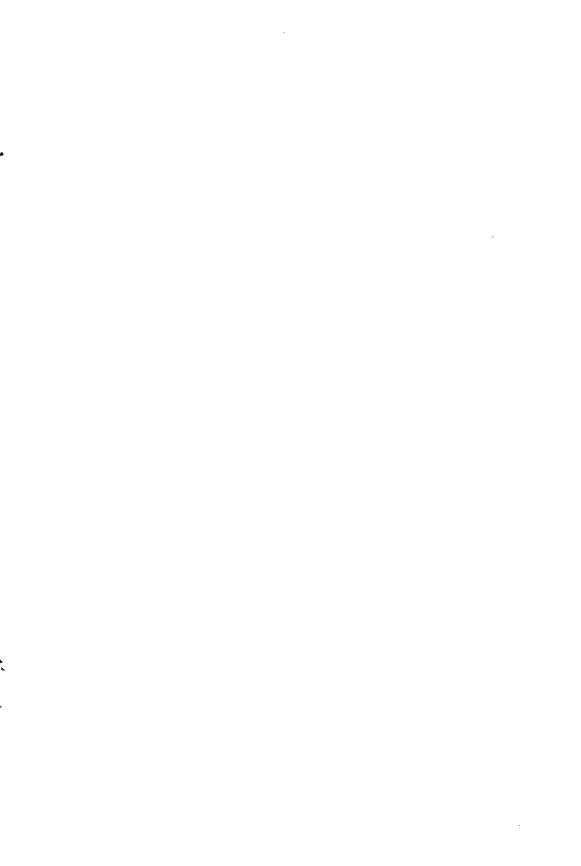
⁽٤) التفسير رقم ١٣٣١.

سورة البقرة ١٤١

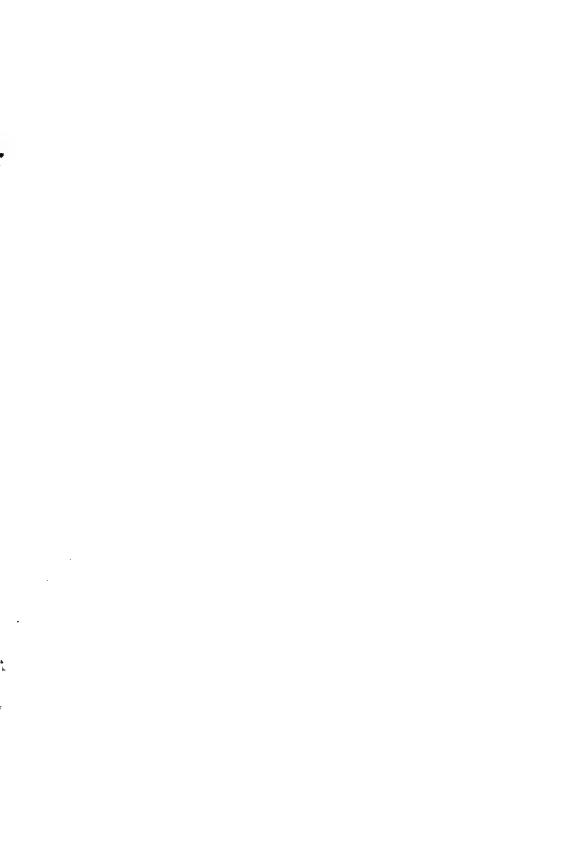
وأخرج الطبري بسنده الحسن عن قتادة قوله تعـــالى (تلكأمة قد خلت) يعنى: إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط(١).

تم القسم الثالث وإلى القسم الرابع إن شاء الله تعالى.

⁽١) التفسير رقم ٢١٤٠.



الألكادُ في الظلم في المستجدِ الحرام بين للإزادةِ وَالنَّفيذِ



عناصر البحث

175	١ _ المقدمة ١
170	٢ ــ التمهــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
144	٣ ـــ الفصل الأول: الحدود والفروق بين الحرم والمسجد الحرام "
144	المبحث الأول: حدود الحرم والمواقيت الأربعـــة
141	المبحث الثاني : أ ــ حدود المسجد الحــرام ٬
1 2 .	ب ــ الإســــراء بالنبي ﷺ
	المبحث الثالث: الفرق في الاسم والوصف بين أرض مكــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
1 £ 7	المسجد الحرام مما ذكر في القرآن الكـــريم '
100	المبحث الرابع: حاضرو المسجد الحـــــرام
109	ع ــ الفصل الثاني: قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُرِدُ فِيهُ بِإِلَّادُ بِظُلَّمُ نَدْقَهُ مَنْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿
١٦.	المبحث الأول : الإرادة المبحث الأول
177	ب چين د د د د د د د د د د د د د د د د د د د
1 V 1	المبحث الثالث: الظلم المبحث الثالث
۱۷٤	المبحث الرابع: خصائص البلد الأمين المبحث الرابع :
۱۷٤	أولاً ـــ القريـــــة والتراكب
۱۷۸	ثانياً ـــ المسجد الحرام ثانياً ـــ المسجد
۱۸۸	o ـــ النتائج والتوصيات والتوصيات
191	٣ ــ ثبت لــ احرب ١٠٠٠ الحرب المستعدد المستعد

المقدمية

أما بعد: فقد كنت في زيارة أحد أقاربي، المقربيين إلى نفسي في مدينة الرياض، وتناول الحديث معه تعلقه الشديد بأرض الحرم، ورغبته الصادقية في سكناها، والعيش فيها.

وكأيي أسخر منه، حين سألته: ولمَ لمْ تفعل؟ فالسبيل ميسر، والوسيلة سائرة، وقد منَّ الله عليك بالتبعية لهذا الكيان الكبير، فلا حسدود ولا قيود، وأنت اليوم أصبحت خِلْواً من التزاماتك نحو عملك في الجامعة.!!!

فتبسم ضاحكاً من قولي، وصوّب نحوي نظرة شفقةٍ، وحنان، وقال: هـــو كما قُلْتَ، ولولا آية في كتاب الله لفعلت.

ووجمت مندهشاً وقد أخذ مني الفضول مأخذاً، نظرت إليه بلهفة، وفي عيني سؤال: وما تلك الآية، يرحمك الله؟!.

فتلا قوله تعالى: ﴿ومن يُردُ فيه بإلحادِ بظلم يُذِقّهُ من عذاب أليم ﴾ [الحج / ٢٥]. فكأنه أيقظني من سبات عميق في واد سحيق، فأخذت أردد تلاوة الآية الكريمة في نفسي، ورفعت إليه بصري، وسألته متغابياً: وما الذي في الآية من معنى يحول بينك وبين تحقيق حلمك الجميل؟ فردَّ قائلاً:

الإنسان منَّا عرضة للخطأ، والنسيان، فيما يقول، ويفعل، ولا يزال تحيــط

⁽١) رواه البخاري في صحيحه من كتاب العلم، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين.

به الملذَّات، والشهوات، والرغبات في نيلها، فيريد أن يحقق لنفسه شيئاً منها، إرواءً لغرائزه، فيَهُمُّ بفعلِ معصية، فلا يقع منه في الواقع فعلها، فيصبح موعوداً من الله بعذاب أليم ، لجرد أنه هم بفعلها في المسجد الحرام. بينما الأمر بخلافه في أي مكان آخر من المعمورة. فالسلامة أن نقتصر على زيارها _ شرَّفها الله _ بين الحين والآخر للحج أو العُمرة، فلا يطول بنا المقام إلا بقدر تأديتهما والإنتهاء منهما، فنسلم إن شاء الله تعالى من التعرُّض لسخط الله وغضبه.

التمهيد

إنَّ موضوعاً يبحث في معنى الإلحاد، والظلم، وإرادتهما بـــارض الحــرم، وجوار المسجد الحرام، له خصائص تختلف في أهميتها، وماهيتها عن غيرها، ممــا يتعلق بمواضيع شرعية أخرى ، وذلك لحرمة المكان بما يؤكده المولى جلّ وعلا في القرآن الكريم بأكثر من آية.

والقاطنون بمكة المكرمة من أهلها والوافدون إليها ، يهمهم أكثر من غيرهم الوقوف على دقائق هذا الموضوع، وتفاصيله المختلفة، لمن شاء منهم أن ينجـــو من عذاب الله الأليم، بمعرفة أسبابه، ودوافعه.

فما معنى الإرادة؟ وما المراد بالإلحاد، والظلم في الحـــرم؟ ومــــا المقصـــود بالحرم، وبالبيت الحرام، والمسجد الحرام؟.

فشرعت في سبيل ذلك أجمع الآيات من القرآن، والأحـــاديث النبويــة، وأقوال المفسرين حولها، وأقوال أهل اللغة والتاريخ، والسِّير. وكان من الطبيعي أن أحدد المراد بالحرم. أهو المسجد الذي تقام فيه الصلاة بجوار الكعبة، البيــت

الحرام، وما يحيط به من جهاته الأربع من ساحات، وأروقة، ومرافق ؟ أم هو كل ما دخل في حدود مدينة مكة المكرمة، البلد الحرام؟.

ومن ثم يتبين المكان الذي يؤاخذ فيه الإنسان بإرادته المجرَّدة، ومضاعفــــة أجر الصلاة فيه إلى مائة ألف صلاة.

وتختلف المواقيت التي هي أبواب أرض الحرم قرباً وبعداً عنه، ليستعد القادم إلى البيت الحرام من لتهيئة نفسه وحاله، بعد أن تجرَّد من المخيط، لتتجرد نفسه من أغراض الدنيا وشهواتها، وتُقْبِل على ربها مطمئنَّة راضية، تودي نسكها (بلدةٌ طيبة وربُّ غفور) [ساً/١٥]، (ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العيق) [الحج / ٢٩].

ومكة المكرمة القرية الآمنة، كان نواتها بعض أهل إبراهيم عليه السلام، أسكنهم بواد غير ذي زرع عند بيت الله الحرام، ودعا الله عز وجل أن يجعل أفئدة من الناس هوي إليهم، ويرزقهم من الشمار — كل الشمار — فالسكنى كانت (عند) المسجد الحرام، وليست (فيه) مما يدل على أن موضع زمزم حيث ترك إبراهيم ابنه لم يكن من المسجد الحرام حينذاك بل بجواره، والله أعلم، واستجاب الله — عز وجل — لدعوة نبيه وخليله، فاستقر في ذلك المكان مسن العرب مَنْ بدد وحشة (هاجَر)، وقوَّم لسان إسماعيل عليه السلام، حتى إذا شبَّ عن الطوق، أنكحوه منهم. ثم عاد الخليل عليه السلام يتفقد تركته، ويعلم مسن شأفهم ما جدّ عليه.

وكرر ذلك مراراً، حتى جاء أمر الله جلَّ وعلا، يأمرهما بإعادة بنساء بيته الحرام بعد أن طمرته الرياح بالرمال، والسيول بالوحل والحجارة، على اعتبسار أن الملائكة أول من شيده (١)، قسال تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعَ إِبْرَاهِيمَ القَوَاعَدُ مِنَ البِيتُ وَإِسْمَاعِيلُ مِنْ البَيْنَ السميع العليم ﴾ [البقرة / ١٢٧].

حتى إذا شيداه، وأتما بناءه توجها إلى رهما بالدعاء: (ربنا واجعلنا مُسْلِمَيْن لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتبعلينا إنك أنت التواب الرحيم * ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلوعليهم آياتك ويعلمهم الكِتابَ والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم [البقرة /٢٨ - ١٢٩].

ثم يمتن الله تعالى على عباده أن صيَّر بيته الآمن مثابة لهم يعودون إليه حيناً بعد حين، قال عز وجلّ: (وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا واتخذوا من مقام إبراهيم مُصلى وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بَيْتي َلطائفينَ والعاكفينَ والركع السجود) [البقرة/١٢٥].

وكلمة (الحرم) تشمل قرية مكة المكرمة، بمبانيها، وطرقها، ومرافقها العامة، تحيط بالمسجد الحرام، إحاطة السوار بالمعصم، وليست منه. قال عمر بن الخطاب لمن أبى أن يأخذ ثمن داره التي هدمها قرب المسجد الحرام لتوسعته، وتمنّع من البيع، "إنما نزلتم على الكعبة فهو فناؤها، ولم تتزل عليكم" فوضع أثمان دورهم في خزانة الكعبة حتى أخذوها بعد (٢) غير أن لها ما يميزها عن سائر مدن

⁽٢) انظر " شفاء الغرام " للفاسي (٢/٤/١) ، رواه عن الأزرقي عن جدِّه قال: أخبرني مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج، وانظر "تاريخ الأمم والملوك" لابــــن جريـــر الطـــبري (٢٠٦/٤).

الأرض وقراها على الإطلاق، ففيها يُنهى عن عضد الشجر بكل أنواعه إلا ما استثناه الشارع، وأن لا يُنفَّر صيدها مهما كان حجمه أو نوعه، وتقع الفديسة على من فعل شيئاً من ذلك، ولا تحل لُقَطَّتُها لواجدها مسهما تطاول عليها الزمن (١) وأن يكون لها منشداً أبداً.

و (البيت الحرام) أو (المسجد الحرام) و (الكعبة البيت الحسرام) و (البيت الحرام) و (البيت العتيق)، لا تأتي إلا مُعَرَّفَة، والمراد الكعبةُ نَفْسُها، وما يحيط بحسا مسن جهاها الأربع إلى آخر ما يصل إليه موضع السجود للمؤتم في صلات بصلاة الإمام فيه، لا يفصل بينهما شيء من المرافق العامة أو الخاصة ، وتكون الصفوف متصلة بحيث لو رآها الناس قالوا: الصفوف متصلة، وذلك عُرْفاً حتى ولو المتدّت إلى أن تشمل قرية مكة كلّها، فتكون أرض الحرم كلها مسجداً.

ولا يجوز للحائض، والنفساء، والجنب المكث فيه إلا عابري سبيل كشـــأن سائر المساجد الأخرى، ولا يطلب ذلك في غير المساجد.

وإذا أراد الله تعالى الإشارة إلى بيته المطهَّر بمكة وصفه بـــ"الحــــرام"، وإذا أشار ــ جلّ وعلا ــ إلى غيره من المساجد لم يَصِفْهُ بتلك الصفة، كما قال تعالى عن مسجد بيت المقدس: (وليدخلوا المسجدكما دخلوه أول مرة) [الإسراء/٧].

وعن مسجد المدينة قال تعالى: ﴿لمسْجِدُّ أَ سُسَ على التَّقوى ﴾ [التوبة/١٠٨].

ولا فرق بين جملة (المسجد الحرام) و (البيت الحرام) فالمساجد بيــوت الله، وبيوت الله هي المساجد، وأمكن أن يُضاف البيت إلى اسم الجلالة فيقال: بيــت

⁽۱) انظر صحيح البخاري كتاب العلم، باب كتابة العلم، حديث رقـــم (۱۱۲) وأطرافــه (۲۰۳) و (۲۸۸۰). و كتاب البيوع باب ما قيل في الصوَّاغ حديــث رقــم (۲۰۹) و كتاب اللقطة، باب رقم (۷)، وانظر صحيح مسلم كتاب الحج، باب تحـــريم مكــة وصيدها، حديث رقم (۱۳۵٥).

الله الحرام، ولا يقال: مسجد الله الحرام، لأن المساجد لا تكون إلا لعبادة الله وحده، ولا يُقبل عمل فيها إلا لله، وهي بمعنى السجود: (وأنّ المساجد للهفلا تدعوا مع الله أحداً) [الجن/١٨]، بينما البيوت تطلق على أماكن العبادة وغيرها.

وسمِّيت أرض مكة حرماً من أجل ما حُرِّم فيها من عضد الشـــجر وتنفـــير الصيد، وغيرهما مما اختصت به دون غيرها من بقاع الأرض، والحُرْمَةُ ما لا يَحِلُّ انتهاكُه، ويقال: هُوَ ذو مَحْرَمٍ منها، إذا لم يَحِلَّ له نِكاحُها. وحَريم البِئر وغَيْرِها: ما حولها من مرافقها، وحقوقها (١).

فقرية مكة: هي حريم المسجد الحرام، وهي له كسياج تحيط به، تحول بين هوانه عمن لا يعظمه في نفسه، ويعمل على إهانته، والنيل منه، بعبادة ربه بما لم يُشَرِّعه لعباده للتقرب إليه وطاعته، كالمشركين يعبدون الأوثان، ويستغيثون بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله: (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) فأولئك لو تمكنوا من دخول مكة _ الحرم الآمن _ لتمكنوا من دخول المسجد الحرام بطريقة أو بأخرى "كالراعي يرعى حول الحمى"، فقطعاً لدابو مشل هذا الاحتمال حُظِر عليهم دخول أرض مكة كلها، وبالتالي دخول بيت الله الحرام، قال تعالى: (ياأيها الذين آمنوا إنما المشركون بَجسٌ فلا يُقرُبُوا المسجد الحرام بعدعامهم هذا * وإن خِفْتُم عَيْلةً فسوف يُغْنيكم الله من فضله إن شاء إنّ الله عليمٌ حكيم) [التوبة/٢٨].

وقد كان من المشركين أرباب تجارة ، يعتادون مكة بأصناف منها، ينتفع بما المسلمون، الذين منهم من اغتمَّ عند نزول صدر الآية الكريمة ، خُشية الفقر عند انقطاع موارد الرزق، حتى إذا نزل عجزها اطمأنت نفوس المسلمين.

قال ابن حجر: والآية صريحة في منعهم دخول المسجد الحـــــرام، ولـــو لم

⁽١) مختار الصحاح، مادة (حرم).

يقصدوا الحج، ولكن لما كان الحج هو المقصود الأعظم صرح لهم بالمنع منـــه، فيكون ما وراءه أولى بالمنع. والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله(١).

وقرية مكة المكرمة لها طابع بيئي متميز، الجبال الشاهقة تحيط بسها مسن جميع جوانبها، والأودية تتخلل تلك الجبال، وحتى موضع البيت الحرام في وادي غير ذي زرع تغمره مياه الأمطار، وقد أدَّت السيول إلى هدمه أكثر من مرة من تاريخ إنشائه. غلب على مناخِها طابع الحرارة الشديدة، ولا تكاد تُميَّز فسروق الفصول الأربعة فيها.

وأَقْدِر لمكة المكرمة بلداً يَسكُن حبها نفوسَ المسلمين، ولكن لا يسكنها إلا من سكنت إليها نفسه، واطمأنت بالإيمان غالباً. ومزاجها من السكان خليط، ومن العادات مختلف وجديد. يكاد لا يجمع بينهم مـن الروابط والعادات الاجتماعية إلا رابط التعلق ببيت الله الحرام، والتقرب إلى الله فيه.

تحسبهم جميعاً وفق ما ينبغي من تقوى الله، وورع، والتزام يليـــق بــالجوار والجار، عظمة، وحُرمة، غير أنَّها بلد لم تُحصَّن -كغيرها- ضد الشيطان وجنده، فهم يجوبون طرقها، وأنديتها، ويستحوذون على بعض أفئدة سكالها بما يُزيِّنونــه من مسائل، ووسائل تغوي السفهاء، فتكاد المعاصي فيها من مرتكبيها تتشـــابه بالمعاصي في غيرها من المدن الأخرى.

ولكن يبقى للمسجد الحرام في مكة المكرمة ما يُميزه عن أي بقعـــة مــن بقاع الأرض، ذلك هو مؤاخذة من أراد فيه الإلحاد والظلم، -مجــرد الإرادة-، بعذاب أليم، وفي غيره يستوجب الفاعل لهما العقوبة بمباشرته الحدث ووقوعـــه منه فعلاً وقصداً، لا بمجرد أن يهم بذلك هما دون الإلمام به، ولا تخلـــو نفــس

⁽١) فتح الباري شرح صحيح البخاري (٣٢/٨).

بشرية _ إلا من رحم _ من الهم بفعل يعتبره الشارع معصية يستحق فاعلها عقوبة في الدنيا أو في الآخرة إذا تحقق فعلها منه، وفي الحديث عن ابن عبساس يوفعه: "ما مِنْ أُحدٍ مِنْ ولَدِ آدم ألا قد أُخْطأ أو هم بخطيئة، ليسس يحيى بسن زكريا"(1).

وخواطر الإنسان، وأفكاره، وهواجسه لا تقف عند قَدْر، ولا تحدها حدود، فلا يشعر الإنسان إلا وقد حلَّقت به أفكاره بعيداً عن مكسان وجود بدنه، ويتصور، ويتخيل شتى الصور والخيالات، المألوفة، وغير المألوفة، المباحة، وغير المباحة.

وقد تُحَرِّك في نفسه بعض تلك الصور المُتَخَيَّلَة نوعاً من الرغبة في نيلها، والاستمتاع بها، فيتدرج مع خياله في سبل تحقيقها حتى يكتمل في ذهنه مُحققاً، وواقعاً ملموساً، قد ذلل بقدرته على التصور كل العقبات المحتملة دونه، فيترع إلى التنفيذ ويهم بالمباشرة، وتبرز عندئذ (الإرادة) فيْصَلاً بين التنفيذ أو الإحجام.

فإن هو سعى في طلب ما نزعت إليه نفسه بنيَّة تحقيقه، في قوة مركبة مسن شهوة، وخاطر، وأمل، واتخذ حيال ذلك الوسائل، والوسائط، والسبل، وأجرى في نفسه مشهداً تجريبياً، تجري فصوله مثال الواقع، فاستهواه واستساغه، وشجعه بجعله واقعاً ملموساً، فهو قد أراد إرادة أكيدة في تحقيق ونيل ما سعى إليه، وتسمى تلك الإرادة المؤكدة (عزيمة)، فإن تم له ما أراد تقسر وفي حقه الثواب أو العقاب، وإذا حال دون تحقيق إرادته مانع لا يقوى علسى تذليله، وبقيت معه تلك الإرادة المؤكدة تراوده إلى فعل ما أراد حال تمكّنه، يسمى فعله

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده (۳۲،۲۹۵،۲۹۲،۲٥٤/۱) عن ابن عباس، وإسناده ضعيف لوجود على بن زيد بن جدعان التيمي، قال أحمد وأبو زرعة: ليس بالقوي.

ذلك إصراراً يؤاخذ عليه في الحرم، والإصرار هو: "الإقامة على الذنب، والعزم على فعل مثله"(١).

وإذا منعه من تحقيق ما أراد مانع من نفسه، كخوفه من الله، وخشيته مسن العاقبة، وكان قادراً على الاسترسال في طلب مراده، وتحقيق ما أراد، فاستغفر ربه وأناب، فكأنّه في هذه الحالة لم يصدر عنه شيء البتّة، بل يثاب على تركسه المعصية ـ وقد كان قادراً على فعلها ـ خوفاً من الباري جلّ وعلا.

روى النبي على حديثاً عن ربه جلّ وعلا أنه قال: "إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها، فإن عملها فاكتبوها له بمثِلها، وإن تركها من أجلي فاكتبوها له حسنة، وإذا أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة، فإن عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها إلى سبع مائة"(٢).

والحديث ــ والله أعلم ــ لم يفرق بين من أراد السيئة في المسجد الحــرام، ومن أرادها خارجه، ولكن إن ترك فعل السيئة أو المعصية بعد تمكنه من فعلــها، خوفاً من الله فإنّه يثاب، ولا يؤاخذ بما همَّ به في غير المسجد الحرام.

قال المحاسبي: أما الهمّ الموضوع فهو التَروية إذا خطرت المعصية أيفعلها أم لا؟ فهو يميل بين الفعل والترك ، فلا يُكْتَب عليه شيء حتى يصير إلى أحدهما، فإن صار إلى العَقْد زال عنه الهمّ.

وإن هو صار من الهم إلى الترك صار إلى الطاعة، وكتبت له حسنة، وإذا هم بفعل حسنة من النفل كتبت له حسنة، فإذا عقد عليها كتبت له عشراً، فإذا هم بحسنة من الفرض أيفعل أو لا يفعل؟ فليس ذلك من حسنة إنما الهم بالحسنة

⁽١) التعريفات للجرجابي (ص ٣٧).

⁽٢) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يريدُونَ أَنْ يَبِدُّلُـــوا كَلَامُ الله ﴾، حديث رقم (٧٥٠١) .

هو الهمّ بالنفل^(١).

وقال الخطابي: محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه، لأن الإنسان لا يُسمى تاركاً إلا مع القدرة، ويدخل فيه من حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع، كأن يمشى إلى امرأة ليزيي بها _ مثلاً _ فيجد الباب مغلقاً، ويتعسر فتحه، ومثله من تمكن من الزنا _ مثلاً _ فلم ينتشِر، أو طَرَقَه ما يخاف من أذاه عاجلاً($^{(Y)}$. والله أعلم.

الفصل الأول

الحدود والفروق بين الحرم والمسجد الحرام

المبحث الأول: حدود مكة المكرمة، ومواقيت حرمها الأربعة

من الشمال من طريق المدينة المنورة دون التنعيم (٣)، عند بيوت نفار ثلاثــة أميال. ومن الجنوب من طريق اليمن، طرف أضاة لَبَن على ستة أميال. وأضـــاة لبن، سميت كذلك لأن الجبل(٤) المطل عليها يقال له: (لَبَن) بالتحريك، وقيـــل:

⁽١) انظر كتابه: المسائل في أعمال القلوب والجوارح، (٧٩)، (والمحاسبي) معروف حاله!.

⁽٢) انظر كتابه: أعلام الحديث (٢٠٥٢/٣)، وانظر فتح الباري لابن حجر، (٢٦/١١).

⁽٣) روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك: أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله على من جبل التنعيم متسلّحين، يريدون غرّة النبي على وأصحابه، فأخذهم سلماً فاستحياهم، فأنزل الله عز وجل: (وهو الذي كفَّ أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) الفتح / ٢٨. (انظر صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير، باب قول الله تعالى: (وهو الذي كف أيديهم عنكم (١٣٣هـ ١٨٠٨)، وأبو داود في الجهاد، باب في المنِّ على الأسير بغير فداء. أقول: وبطن الوادي أسفله، فيكون معنى قوله تعالى: (ببطن مكة) أي: أن جبل التنعيم من مكة، ويقع في أسفلها من ناحية الشمال، والله أعلم، انظر أسباب الترول للواحدي بتحقيق سيد صقر (ص٤٠٥).

⁽٤) قيل: حَبِلَ (لبن) يَقَالَ له اليوم (لُبين) عَنده حد الحَرم الجنوبي و(إضاة) لبن يقال لها اليــوم (العُقَيْشِيَّة) نسبة إلى رجل يقال له (عُقيش) كان يملكها، (انظر أخبار مكة للفاكـــهي، حجه/١٩٥) والقِري (٥٨٢).

بكسر اللام وإسكان الباء، (والأَضَاة) خَبْتٌ يجتمع سيل وادي مكة فيه، على وزن فتاة. ومن الغرب طريق جدة منقطع الأعشاش على عشرة أميال. و(الأعْشَاش) منطقة رملية تقع بين الحديبية وبين سلسلة جبال (المُريْسر) و(الجوف)، ويخترقها طريق جدة القديم. وأنصاب الحرم قبل الحديبية (١) بكيل ونصف ، ومن الجنوب الشرقي من طريق الطائف على طريق عرفة من بطن نمرة على أحد عشر ميلاً. ومن الشمال من طريق العراق على ثنيَّة خَلِّ بالمُقطَع (٢)، على سبعة أميال.

و(ثنيَّة خل) يقال لها أيضاً: (خلِّ الصِفَاح) نسبة إلى أرض الصِفاح، وهـــي أرض بيضاء واسعة تقع ضمن (المغْمس الأفيح) (٣). أقول: تُسمى اليوم: الشرائع السُفلى، أو قرية المجاهدين.

ومن الشرق من طريق الجِعْرانة في شعب عبد الله بن خالد بـــن أســـيد⁽¹⁾، على تسعة أميال.

وعن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، قـــال: نصــب إبراهيـــم

⁽٢) سمي مقطّعاً لأنهم قطعوا منه أحجار الكبعة في زمن ابن الزبير ، "انظر شفاء الغرام للفاسي (٦/١»)".

⁽٣) انظر أحبار مكة للفاكهي (١٩٥/٤).

⁽٤) قال الفاسي: هو فيما أحسب ابن أخي عتّاب بن أسيد بن أبي العاص الأموي القرشي أمير مكة، لأنه كان لعبد الله المذكور بمكة شهرة لولايته لأمر مكة. وقيل: هو عبد الله بن خالد بن أسيد الخزاعي، وقيل: آل عبدالله القسري، وقال: وحدَّ الحرام من هـذه الجهة لا يُعرف موضعه الآن، إلاّ أن بعض أعراب مكة زعم أنه في مقدار نصف طريق الجعرانة، وسئل عن سبب معرفته لذلك فقال: إن الموضع المشهور الذي أشار إليه في عاذاة أعلام الحرم من جهة نخلة، وهي جهة العراق، (شفاء الغرام — ج١ ص٥٥).

أنصاب الحرم، يُريه جبريل عليه السلام، ثم لم تُحرَّك حتى كان قُصَي فجددها، ثم لم تُحرَّك حتى كان النبي عَلَيْ، فبعث عام الفتح تميه بن أسيد الخزاعي فجددها أن ثم لم تحرك حتى كان عمر بن الخطاب فبعث أربعة من قريش فجددوها: مخرمة بن نوفل، وسعيد بن يربوع، وحُويطب بن عبد العُزى، وأزهر بن عبد عوف، ثم جدَّدها معاوية، ثم أمر عبد الملك بتجديدها. وقيل: أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض خاف على نفسه من الشياطين، فاستعاذ بالله فأرسل الله تعالى ملائكة حَقَّوا بمكة من كل جانب، ووقفوا حواليها، فحررم الله تعالى الحرم حيث وقفت الملائكة (٢).

وأما عن المواقيت المكانية ففي الصحيحين عن ابن عباس أن النبي عليه الموقت لأهل المدينة ذا الحليفة (٣)، ولأهل الشام الجُحْفَة (٤)، ولأهل نجاد قرن المنازل (٥)، ولأهل اليمن يَلَمْلُمْ (٢)، وقال: "هنَّ لهم ولكل آت عليهن من غلير أهلهن ممن أراد الحج والعمرة، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل

⁽۱) انظر مصنف عبد الرزاق (۲٥/٥) رقم (۸۸٦٤) وفيه: تميم بن أسد، بدل أُسيد، وكذا ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢٩٥/٤)، وقال ابن حجر في الإصابة (٣,٤/١) رقم (٨٣): وأخرجه أبو نعيم، وزاد: (وكان إبراهيم وضعها يُريه إيَّاها جبريل) إسناده حسن، وانظر تعجيل المنفعة للبزار (ص٣٩).

⁽٢) انظر القِرى لقاصد أم القرى، لمحب الدين الطبري (ص ٢٥٢ ــ ٢٥٣).

⁽٣) (ذو الحليفة) بالمهملة والفاء مُصغراً، مكان معروف بينه وبين مكة مائتا ميل غير ميلسين، وقيل: عشر مراحل، وبينها وبين المدينة ستة أميال، بما مسجد الشجرة، وبئر يقال لهسا بئر على، (انظر فتح الباري: (٣٨٥/٣).

⁽٤) (الجحفة) قرية بين مكة والمدينة على أربع مراحل من مكة، وهي ميقات أهـــل الشـــام، ومصر، والمغرب، ويحرم المصريون الآن من رابغ بوزن فاعل، قريب من الجحفة.

⁽٥) (قرن المنازل) و(قرن الثعالب) واحد ، وهو تلقاء ذات عِرْق على مرحلتين من مكة، وهو ميقات أهل النحدين، نجد الحجاز، ونجد تمامة واليمن.

⁽٦) (يلملم) حبل من حبال تمامة على مرحلتين من مكة، وقيل: وادياً.

مكة يُهلون من مكة"^(١).

قوله: "حتى أهل مكة يهلون من مكة"، قال الخييب الطيبري: هيذا في الحج بالإجماع.

أما العمرة فلا أعلم أحداً جعل مكة ميقاتاً للعمرة في حق المكيّ، بل عليه أن يخرج من الحرم إلى التنعيم (٢) عندما أرادت العمرة بعد الحج.

وعن ابن عمر قال: لما فُتح هذان المصران (البصرة والكوفة)، أتوا عمر فقالوا: يا أمير المؤمنين إن رسول الله ﷺ حدّ لأهل نجدٍ قَرْناً، وهرو جَرو عن طريقنا، وإنا إن أردنا قرْناً شق علينا، قال: "فانظروا حْذوها من طريقكم" فحدة لهم ذات عِرْق (٣).

وعن ابن عباس أن النبي عَلَيْ وقت لأهل المشرق العقيق (أ)، و (العقيق) قريب من ذات عرق، قبلها بمرحلة أو مرحلتين، وكل موضع شقَّه ماء السيل فوسَّعه فهو عقيق (٥).

⁽۱) انظر صحيح البخاري كتاب الحج باب مُهل أهل مكة للحج والعمرة، (فتـــح البـــاري: ٣٨٤/٣)، وصحيح مسلم كتاب الحج باب مواقيت الحج والعمرة (١١٨١/١١).

⁽٢) انظر كتابه القِري لقاصد أم القرى (ص٩٩).

⁽٣) أخرجه البخاري في صحيحه من كتاب الحج باب ذات عرق لأهـــل العــراق، (وذات عرق) بكسر العين وسكون الراء بعدها قاف، بينها وبين مكة مرحلتان، والمسافة إثنـــان وأربعون ميلاً، وهو الحد الفاصل بين نجد وقمامة، (انظر فتح الباريُّ ٣/٩٨٣).

⁽٥) انظر القِري لقاصد أم القرى (ص١٠١).

المبحث الثاني: حدود المسجد الحرام

قال على الشهريش: "قفوا على مشاعركم، فإنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم"(١).

وعن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله أي مسجد وضــع في الأرض أول؟، قال: "المسجد الحرام".

قلت: ثم أيُّ؟.

قال: "المسجد الأقصى".

قلت: كم بينهما؟.

قال: "أربعون سنة، ثم أين أدركتك الصلاة بَعْدُ فصلَّ فإن الفضل فيه"(٢).

قال الحب الطبري:

إعلم أن المسجد الحرام كان صغيراً، ولم يكن عليه جدار، وإنحا كانت الدور محدقة به، وبين الدور أبواب يدخل الناس من كل ناحية، فضاق على الناس المسجد فاشترى عمر بن الخطاب دوراً فهدمها، وأدخلها فيه، ثم أحاط

⁽۱) أخرجه أبو داود في سننه من كتاب المناسك باب موضع الوقوف بعرفة، والــــترمذي في الحج باب في الوقوف بعرفات والدعاء بها، وقال: حديث حسن، وابن ماجه في الحب باب الموقف بعرفات، ومسند الإمام أحمد (٤ /١٣٧) وجامع الأصول حديث (١٥٢٢) قال الإمام الخطابي في معالم السنن (٤٧/٢)، المشاعر: المعالم، وأصلـــه مــن قولــك: شعرت بالشيء "أي" علمته، وليت شعري ما فعل فلان، أي: ليت علمي بلغه، وأحاط به، وقال الأزهري (٤٣/٥) في تهذيب اللغة: الحرم قد ضُرب على حدوده بالمنار القديمة التي بين خليل الله ــ عليه السلام ــ مشاعرها، وكانت قريــش تعرفها في الجاهليــة والإسلام لأفهم كانوا سكان الحرم، ويعلمون أن ما دون المنار إلى مكة من الحرم، ومــا وراءها ليس من الحرم.

عليه جداراً قصيراً، ثم وسع المسجد عثمان بن عفان فاشترى من قــــوم، ثم زاد ابن الزبير فيه، واشترى دوراً، وأدخلها فيه(١).

لعل من الملاحظ أن حدود المسجد الحرام على مسرِّ العصور لم تتسم مساحتها بالثبات، مما يحيط بالكعبة المشرفة من أروقة، وساحات، ومرافق، بسل بالإتساع، والزيادة، والتضعيف خلال أزمنة مختلفة متفاوتة، وذلك لكثرة الوافدين إلى البيت، والآمين له عاماً بعد عام من شتى صقاع الأرض، خاصة بعد بعثة النبي على وما أعقب ذلك من فتوحات للبلدان المجاورة والبعيدة عن جزيرة العرب واتساع رقعة الإسلام، وكثرة من اعتنقه من الأمم الأخرى.

وكان للكوارث التي حلت بالبيت الحرام، من اجتياح السيول وما نتج عنه من هدم، وغرق، وما أصابه من حريق عند إصابته بالمنجنيق، وتصدع لبعيض أركانه، وجوانبه لتطاول العهد عليها ، الدافع القوي لدى ولاة الأمر لإصلاحه، وترميمه، وهماية جوانبه من تكرار ما حلّ به من كوارث، وكان يواكب تليك الإصلاحات في الغالب إضافة مساحات جديدة إلى مساحته القديمة.

وكان يتسابق الملؤك، والخلفاء، والولاة على العناية بالمسجد الحرام لينالوا بذلك شرف خدمته، تقرباً إلى مولاهم جلّ وعلا.

ويقول المؤرخون(٢): إن أولّ من قام بتوسعة المسجد الحرام هو:

الخليفة الراشد الفاروق عمر بن الخطاب يَوَكَنْهَكَ: سنة سبع عشرة من الهجرة، فقد كانت مساحته في زمن قريش: ألفين ومائة وستة وعشرين متراً مربعاً، فبلغت بعد زيادة عمر رضي الله عنه: ثلاثة آلاف وسِتُ مائة وثلاثة عشر متراً مربعاً.

⁽١) انظر كتابه القِرى لقاصد أم القرى (ص ٢٥٧).

⁽۲) انظر تاریخ ابن حریر (۲۰٦/٤)، واتحاف الوری (۸/۲)، وأخبار مکة للفاکهی (تحقیــق ابن دهیش) (۱۵۷/۲–۱۷۹).

ثم تلاه خليفته ذو النورين عثمان بن عفان رضي الله عنــــه: ســنة ســتة وعشرين من الهجرة، وأحدث زيادة في مساحة المسجد الحرام، قدرها: ثمان مائة وتسع وستون متراً.

وتلاه عبد الله بن الزبير: سنة خمس وستين من الهجرة فأضاف إلى المساحة القديمة: ألفين وتسع مائة وثلاثة وثمانين متراً مربعاً.

ثم أضاف الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك: سنة إحدى وتسعين مـــن الهجرة إلى مساحة المسجد الحرام: ألفين وثمان مائة متراً مربعاً.

وأما في العهد العباسي فقد أضاف الخليفة أبو جعفر المنصور: سنة سبع وثلاثين بعد المائة الأولى من الهجرة: خمسة آلاف ومئتين وواحداً وعشرين مستراً مربعاً.

وفي عهد الخليفة محمد المهدي: سنة إحدى وستين ومائة بلغت الزيادة: إثنى عشر ألفاً وخمس مائة واثني عشر متراً مربعاً.

ثم أضاف المعتضد: سنة أربع وثمانين ومئتين من الهجرة: ألفاً وثلاث مائــــة وتسعاً وثلاثين متراً مربعاً.

وأخيراً أضاف الخليفة المقتدر : سنة ست وثلاث مائة من الهجرة: سبع مائة وأربعة عشر متراً مربعاً.

فبلغ ما أضيف إلى المسجد الحرام من زيادات منذ عهد عمر بن الخطاب إلى عهد الخليفة المقتدر، بالإضافة إلى ما كانت عليه مساحته أيام قريش قبل البعثة، أكثر من ثلاثين ألف متراً مربعاً.

 ولما انتقلت الولاية للملك فيصل بعد أخيه – يرحمهما الله – واصل تنفيف وإتمام توسعة المسجد الحرام على أكمل وجه، وأحسنه، وتم ذلك سنة ست وتسعين وثلاث مائة وألف، واستغرق تنفيذ المشروع عشرين عاماً.

فبلغت مساحة المسجد الحرام بعد إتمام التوسعة في عهد الملك فيصل بـــن عبد العزيز ــ يرحمه الله ــ: إحدى وخمسين ومائة ألف مترٍ مربعٍ، وتعرف هـــذه التوسعة بالتوسعة السعودية الأولى.

وفي العام التاسع بعد الأربع مائة والألف من الهجرة بدأت التوسعة السعودية الثانية، التي تعرف اليوم بتوسعة خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز، وتمت في العام الثاني عشر بعد الأربع مائة والألف من الهجرة، فأصبحت مساحة المسجد الحرام، مع ما يحيط به من ساحات تزيد على ثمان وعشرين وثلاث مائة ألف متر مربع(١).

وحول مسألة الإسراء بالنبي ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما نص عليه قوله تعالى: (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركتا حوله لنريه من آيا تنا إنه هو السميع البصير ﴾ [الإسراء/١]، وقع ما يمكن أن نسميه إلتباساً في الفهم، حول المكان الذي أسري برسول الله ﷺ منه، وذلك لورود نوعين من الأحاديث: أكثرها تنص على أن الإسراء تم مسن

⁽١) انظر: توسعة وعمارة الحرمين الشريفين، رؤية حضارية (ص٢).

المسجد الحرام (١)، والأخرى تنص على أنه ﷺ كان في بيت أم هاييء (٢) عندما آتاه الملائكة، وشق جبريل عليه السلام عن صدره، وبيت أم هايء حينذاك كان خارج المسجد الحرام.

وفي حديث لأنس بن مالك عن أبي ذر أن رسول الله على الله على الله عن المسعب فأخذ سقف بيتي وأنا بمكة (٣)..." وساق الحديث... وبيته كان في الشعب فأخذ الذين يقولون بأن مكة غير المسجد الحرام في مضاعفة المثوبة أو العقاب والأخذ بالإرادة قبل التنفيذ بالأحاديث الدّالة على أن الإسراء إنما كان من المسجد الحرام.

وأخذ الذين قالوا: بأن لا فرق بين أرض مكة والمسجد الحرام في مضاعفة الثواب أو العقاب، والأخذ بالإرادة من الإنسان على فعل المعصية، قبل فعله منه، إلى حديث أم هانيء عند الحاكم وغيره، وإلى حديث البخاري في كتـــاب الصلاة.

قال ابن حجر: "وإن كان مختلفاً في (الحطيم) هل هو الحِجْرُ، أم لا؟ لكـــن المراد بيان البقعة التي وقع ذلك فيها، ومعلوم أنها لم تتعدد، لأن القصة متحــــدة لاتحاد مخرجها.

وقد تقدم في أول بدء الخلق(٤) بلفظ: "بينا أنا عند البيت" وهو أعم، ووقع

⁽۱) انظر صحيح البخاري كتاب التوحيد باب: (وكلّم الله موسى تكليماً) حديث رقم (٥٧١٧) وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم، حديث رقم (١٦٤،١٦٢)، وانظر جامع الأصول لابن الأثير (٣١٠-٣١٠).

⁽٢) انظر الطبراني في الكبير (٤٣٢/٢٤) حديث رقم (١٠٥٩) عن أم هاني، (بات رسول الله ليلة أسرى به في بيتي...)، وانظر تفسير أول سورة الإسراء عند ابن كثير.

⁽٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصلاة الباب الأول، كيف فرضت الصلوات في الإسراء؟.

⁽٤) كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة من صحيح البخاري، حديث رقم (٣٢٠٧).

والجمع بين هذه الأقوال أنه _ عَلَيْ _ نام في بيت أم هاييء، وبيتها عند شعب أبي طالب، ففرج سقف بيته على أب وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه _ فترل منه الملك، فأخرجه من البيت إلى المسجد ، فكان مضطجعاً، وبه أثر النعاس، ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق.

وقد وقع في مراسيل الحسن عند ابن اسحاق: أن جبريل أتاه فأخرجـــه إلى المسجد، فأركبه البراق، وهو يؤيد هذا الجمع (٣).

المبحث الثالث: الفرق في الاسم والوصف بين أرض مكة المكرمة، وأرض المسجد الحرام مما ذكر في القرآن الكريم أولاً ــ مكة المكرمة:

تقع في الجهة الغربية من شبه الجزيرة العربية ، غربي مدينة الطائف، وشرقي مدينة جدة، وجنوبي المدينة المنورة، وهضبة نجد. وبطن مكة ليس فيه ماء، ولم يكن لأحد فيه قرار. بدأت أهميتها للمسلمين بلداً مقدساً منذ أن أسكن فيها

⁽١) هي في صحيح البخاري كتاب الصلاة، باب كيف فُرضـــت الصلــوات في الإســـراء؟ وصحيح مسلم في كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله ﷺ.

⁽٣) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري، لأحمد بن علي بن حجر (٢٠٤/٧).

إبراهيم إبنه إسماعيل – عليهما السلام – مع أمه (هاجر) بأمر من الله. وقول الله تبارك وتعالى على لسان إبراهيم – بعد أن ترك أهله وأراد العودة إلى الشاء: (ربنا أني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) [ابراهيم ۲۷].

فقوله تعالى: (بوادي غيرذي زرع) وصف عميز لطبيعة أرض مكة المكرمة الجغرافية، فالوادي عمر تجري فيه سيول الأمطار، وكونه (غير ذي زرع) دليل على عدم صلاح تربة جانبيه للزرع، ولوجود الصخور والأحجار المتناثرة فوقه، ولعدم ملائمة جوه الحار الجاف لانبات كثير من أنواع الشجر، والزروع السي تتاج إلى رطوبة الجو، وغزارة المياه لكي تنمو وتعطي ثمارها. فللوقع الذي اختاره الخليل عليه السلام لأهله لا يختاره إنسان بإرادته ومعرفته البشرية، لخلوه في الظاهر من أكثر عناصر الحياة أهمية للإنسان وهما: الماء والغذاء. مما يدل على ان الله جل وعلا بعلمه وحكمته، اختار له ذلك المكان ليترك أهله، ويعود مسن حيث أتى وهو مطمئن على مصيرهم لثقته برعاية الله لهم، وله معاً.

لذلك عندما أوقفته (هاجر) وسألته: إن كان الله هو الذي أمره بتركهم في هذا المكان المقفر، أجاب: نعم. قالت: إن الله لن يضيعنا (!).

ومر بهما نفر من جرهم، اعتادوا اجتياز هذا الوادي المقفر ، ولم يعهدوا فيه ماء، ولا طيراً تحوم حوله. وقد شدهم رؤية طير فوقهم صافات ويقبضن ، فبعثوا

⁽١) انظر صحيح البخاري كتاب الأنبياء، باب يزفون: النسلان المشي رقـــم (٩) وفتـــح الباري لابن حجر (٣٩٦/٦) رقم الحديث (٣٣٦٤).

بأحدهم يستجلي الأمر، حتى إذا وقف على هاجر، ورأى الماء عندها، سألها المشاركة فيه، فأبت عليهم ذلك إلا أن يكون أمر الماء إليها، فوافق ذلك هوى في نفوسهم، وهوت أفئدهم إليها فحطوا عن رحالهم، وأقاموا مشكّلين بذلك النواة الأولى لمجتمع مكة المكرمة، مما مكن إسماعيل عليه السلام عند نشأته، وفي نشأته من تعلم لغتهم، وفنوهم في الفروسية، حتى إذا شب عن الطوق زوجوه منهم.

وأخذ الخليل عليه السلام يعاود زيارة تركته في ذلك المكان، مرة بعد مرة: (وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بـالله واليوم الآخر) [البقرة ٢٦].

ولم تزل أرض مكة حرماً آمناً منذ خلق الله السموات والأرض. وإنما سأل الخليل عليه السلام ربه تبارك وتعالى أن يجعلها آمنة من الجدب والقحط، وأن يرزق اهلها من الثمرات(١).

ثم يمضى الله – جل وعلا – في مشيئته، تحقيقاً، وتثبيتاً، فيأمر خليله وابنه إسماعيل، عليهما السلام – برفع قواعد بيته المندثرة، وبنائِه للمرة الثالثة بعد بناء الملائكة، وآدم عليه السلام. قال تعالى يصف فعلهما: (وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت، وإسماعيل، ربنا تقبل منا إنك انت السميع العليم) [البقرة ١٢٧].

وكان ذلك كما بينه الله تعالى في كتابه: ﴿إِنْ أُولَ بِيتَ وَضَعَ لِلنَّاسِ لَلَذِي بِبَكَةُ مِبَارِكَا وَهَدَى لِلعَالَمَيْنِ * فَيِهِ آمَاتِ بِينَاتِ مَقَامِ إِبْرَاهِيمٍ وَمِنْ دَخُلُهُ كَانَ آمَنَا وَلَلْهُ عَلَى النَّاسُ حَجَ البَيْتُ مِنَ السَّطَاعِ إِلَيْهُ سَبِيلًا وَمِنْ كَفَرَ فَإِنَ اللهُ عَنِي عَنِ العَالَمَينُ [آل عمرانَ ١٧].

فالأمن لمن دخله، عرض مغر لأولئك الذين يعيشون الخوف في مجتمعاتهم لا يأمنون على شيء مما يملكون. فإذا اجتاز حدود الحرم إليه استشعر الأمن لنفسه

⁽١) انظر شفاء الغرام - للفاسي - (٧٢/١).

من نفسه ، فإن وجد من يعكر صفو ذلك الأمن في المسجد الحرام فذلك مـــن الإلحاد والظلم فيه، عندها يذقه الله من عذاب أليم.

ويأمر الله جل وعلا خليله عليه السلام، بدعوة الناس إلى حج بيت الحرام طلباً لمغفرته (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامرياً تين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق الحج /٢٩].

ومنذ ذلك النداء الخالد أصبح لمكة المكرمة _ قرية المسجد الحرام _ مكانة قدسية راسخة في عقول العباد، ونفوسهم على مدى العصور والأزمان، يؤمون كعبتها بقدر كبير من الخشوع، والتعظيم، حتى إذا أشرق نور الإسلام، وبعث الله محمداً بالفرقان ، أكد _ تعالى _ وجوب قصد البيت الحرام على كل مسلم مرة في العمر، عند استطاعته ذلك: ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين﴾ [آل عمران/١٩٧].

وأقسم تعالى في كتابه العزيز بالبلد الأمين: ﴿لاأقسم بهذا البلد * وأنت حِلَّ بهذا البلد ﴾ [البلد/١-٢]. وقال تعالى: ﴿والدّين والزيّون * وطور سنين * وهذا البلد الأمين ﴾ [التين/١-٣].

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلُ هَذَا بِلْدًا آمَنَّا﴾ [البقرة/١٢٦].

والبلد في اللغة: صدر القُرى.

وهي (البلدة) في قوله تعالى: ﴿إِمَا أَمرت أَن أَعبد رب هذه البلدة الذي حرمها ﴾ [النمل/٩١].

وهي (أم القرى) في قوله تعالى: ﴿وكذلكأوحينا إليك قرآناً عربياً لتنذر أمالقرى ومنحولها﴾ [الشوري/٧].

وهي (بكة) في قوله تعالى: ﴿إِنْ أُوَّل بِيت وضع للناس للذِّي بِبِكَةُ مِبَارِكاً وَهُدَىَ لِلعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران/٩٦].

وقال عكرمة، ومقاتل بن حيَّان:

البيت وما حوله (بكَّة) وما وراء ذلك (مكة)(١).

وهي (القرية) في قولــه تعـالى: ﴿وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلاناصر لهم المحمد/١٣].

والقرية: اسم لما يجمع جماعة من الناس، من قولهم: قريت الماء في الحـــوض إذا جمعته فيه. وهي خير وأحب الأرضين إلى الله قال على الله إنك لخير أرض الله إلى الله، ولولا أبي أخرجت منك ما خرجت (٢).

وروى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لما خوج من مكة إلى الغار وأتاه التّفَتَ إلى مكة، وقال: "أنت أحب بلاد الله إلى الله، وأنت أحب بسلاد الله إلى، ولولا أن المشركين أخرجوني لم أخرج منك"(").

وهي (مكة) كما في قوله تعلل: (وهوالذيكفَّأيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) [الفتح/٢٤].

⁽١) انظر تفسير ابن كثير عند تفسير آية آل عمران رقم (٩٦) .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٩٢٥)، وابسن ماجسه (٣١٠٨)، وأحمسد (٣٠٥/٤)، والدارمسي (٢٥١٣) كلهم من طرق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، أن عبد الله بن عدي بن الحمراء الزهري أخبره.. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب صحيح.

⁽٣) أخرجه الترمذي في سننه تحت رقم (٣٩٢٦) من طريق عبد الله بن عثمان بـــن خُتُيـــم حدثنا سعيد بن جبير وأبو الطفيل عن ابن عباس، وقال: هذا حديث حسن غريب مــن هذا الوجه، وانظر تحفة الأشراف (٥٣٩٥)، والدر المنثور للسيوطي (٤٦٣/٧).

وهي (الحرم) في قوله تعالى: ﴿أُولَمْ مُكِّنَ لَهُم حرماً يَجْبَى إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لديّا ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ [القصص/٥٧].

وفي قوله تعسالي: ﴿أُولِم يروا أَنَا جِعلنا حرماً آمَنا وَيتخطُّ فِ النَّاسِ من حولهم﴾ [العنكبوت/٦٧].

قال ابن كثير: أخبر الله عن اعتذار بعض الكفار في عدم اتباع الهدى، حيث قالوا لرسوله: (إن تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا) أي: نخشى إن اتبعنا ما جئت به من الهدى، وخالفنا من حولنا مِن أحياء العرب المشركين أن يقصدونا بالأذى والمحاربة، ويتخطفونا أينما كنا، قال الله تعالى مجيباً لهم، (أولم مكن لهم حرما آمناً) يعني هذا الذي اعتذروا به كذب وباطل، لأن الله تعالى جعلهم في بلد آمن، وحَرَم معظم، آمِن منذ وضع ، فكيف يكون هذا الحرم آمِناً لهم في حال كفرهم، وشركهم، ولا يكون آمناً لهم وقد أسلموا، وتابعوا الحق (أ)؟.

قال الأزهري: فإن قيل: كيف يكون حرماً آمناً وقد أخيفوا، وقُتِلوا في الحرم؟، فالجواب بأن الله عز وجل جعله حَرَماً آمناً أمراً، وتعَبُّداً لهمم بذلك لا إجباراً فمن آمن بذلك كف عما نهي عنه اتباعاً، وانتهاءً إلى ما أمر به، ومسن ألحد وأنكر أمْرَ الحرم وحُرمَتهُ فهو كافر مباح الدم، ومن أقرَّ وركب النهي فهو فاسق (٢).

ثانياً: المسجد الحرام

نصت أكثر آيات الكتاب الكريم على تسميته بالمسجد الحسرام، كما في سورة:

⁽١) انظر تفسير ابن كثير عند تفسير الآية (٥٧) من سورة القصص.

⁽٢) انظر تمذيب اللغة (٤٣/٥).

البقرة الآيات: (١٤٤، ١٤٩، ١٥٠، ١٩١، ١٩٦) ٢١٧)

والتوبة الآيات: (٢، ٧، ١٩ ، ٢٧)

والأنفال الآية: (٣٤)

والإسراء الآية: (١)

والحج الآية: (٢٥)

والفتح الآيتان: (٢٥، ٧٧)

و(الحرام) ضد (الحلال)، و(أحرم) الرجل بالحج والعمرة لأنَّه يَحْرُمُ عليه ما كان حلالاً من قبل كالصيد، والنساء.

و (المسجد الحرام) عَلَمٌ على المسجد الذي بداخله الكعبة المشرفة، بيــــت الله. وكذلك (البيت الحرام) (۱)، و (بيتك الحـــرم) (۲)، و (البيت العتيــق) (۱)، و (البيت) (٤)، و (البيت المعمور) (٥) و (بيتي) (١).

عند تتبع الآيات الواردة في الكتاب الكريم التي تصف مكة المكرمة، والأخرى التي تصف بيت الله المسجد الحرام، يظهر بجلاء الفرق بين الموضعين، فمكة المكرمة قرية تضم الدور، والشوارع، والميادين، والشجر، والحجر، وكل ما يحتاجه الإنسان من مرافق كالأسواق، والمساجد، والسجون، والتُسرَط، وأصحاب الحرف، كالحدادين، والنجارين، والبُناة، والخبَّازين، والتُجار، إلى غير

⁽١) سورة المائدة (٧٩).

⁽٢) سورة إبراهيم (٣٧).

⁽٣) سورة الحج (٣٣،٢٩).

⁽٤) سورة البقرة (١٥٨،١٢٧،١٢٥) وآل عمران (٩٧،٩٦)، والأنفال (٣٥).

⁽٥) سورة الطور (٤).

⁽٦)سورة البقرة (١٢٥).

ذلك من الأمور التي تكون في القُرى، والمدن العامرة بالسكان.

والمسجد الحرام: الذي يضم في جنباته الكعبة المشرفة، ومقام إبراهيم، وحجر إسماعيل عليهما السلام، وبئر زمزم، والركن اليماني، والحجر الأسود، وما يحيط بكل ذلك من ساحات، وأروقة، وما ينتظم فيها من صفوف المصلين خلف إمام واحد مهما اتَّسعت دائرة المصلين حول البيت المعمور، وما استحدث ويستحدث من ساحات حول المسجد الحرام تكتظ بالمصلين عند كثرة الآمِّين للمسجد الحرام في موسم الحج والعمرة وغيرهما.

فإذا اتصلت الصفوف من هناك إلى حيث من يؤم المصلين فهو من المسجد الحرام، عيناً، وحكماً.

بعد ذلك ندرك أن لكل منهما وصفاً قائماً بذاته، وخصوصيته ثابتة لا تجوز على أحدهما بدل الآخر، أو يشتركان فيه.

والكعبة من المسجد قِبْلة المسلمين أينما وجدوا، وحيث ما حلوا تنفيذاً لقوله تعالى: (قد نرى تقلّب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كتم فولوا وجوهكم شطره [البقرة/١٤٤]، وقوله تعالى: (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) [البقرة/١٥٠].

قال الإمام الشافعي: (شطره) جهته في كلام العرب، وكذلك (تلقاءه) أي: استقبل تلقاءه، وجهته.

⁽١) انظر المطالب العالية لابن حجر (٣٦٣/١).

قال خفاف بن نُدْبَة (١):

ألا مَن مُبْلغ عمراً رسُولاً وما تُغنى الرسالة شطر عمرو

وهذا كله مع غيره من أشعارهم يُبيِّن أن شطر الشيء: قصدَ عين الشيء، إذا كان مُعَايناً فبالصواب، وإذا كان مُعَيَّباً، فبالإجتهاد بالتوجه إليه، وذلك أكثر ما يمكنه فيه (٢).

إذاً كلما كان المسلم يرى الكعبة بعينه الجردة، فلا يجزئه عند الصلة إلا استقبال عينها، كما لو كان قذيفة أطلقت من مَدْفَع نحو الكعبة ، وكلما بَعُدَ عن مركز البيت الحرام اتسعت جهة القبلة إليه، كوضع (الفرجار) يكون طرفاه متطابقين، ثم يأخذ كل طرف يبتعد عن مركز الدائرة حتى تصل الزاوية بينهما إلى (١٨٠٠) درجة.

فمن صلّى في المسجد الحرام استقبل عين الكعبة، ومن كان بمكة اســــتقبل جهة المسجد الحرام، ومن كان خارجها استقبل جهتها ، ومن كان خارج جزيرة العرب اتجه نحو جزيرة العرب (٣).

والكعبة البيت الحرام منذ انشائها إلى أن ترك إبراهيم الخليل عليه السلام بعض أهسله في موضع قرب البيت العتيق، لم يستقر حولها من السكان أحد

⁽۱) هو خفاف _ بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء _ بن عمير بن الحارث بن الشريد أبو خراشة ينسب إلى أمة، يقال: خفاف بن ندبة، وهي أمة سوداء، وخفاف أسود حالك، شاعر، فارس، صحابي، شهد فتح مكة وحنيناً، والطائف، [انظر الأغاني _ دار الثقافة _ ساعر، فارس، صحابي، شهد فتح للبغدادي ١٧٤/١، ٢٣١/٢، والإصابة في تمييز للبغدادي ١٧٤/١، ٢٣١/٢، والإصابة في تمييز الصحابة (١٤٨/٣) رقم (١٥٤٧).

⁽٢) انظر الرسالة للشافعي (ص٣٤_٣٨)، ومعرفة الآثار والسنن للبيهقي (٣١٥/٣).

⁽٣) الذي نقل عن على بن أبي طالب "شطره" قِبَله، وقال: والذي روي مرفوعاً (البيت قبلة لاهل المسجد، والمسجد قبلة لأهل الحرم، والحرم قبلة لأهل الأرض "حديث ضعيف.

- والله أعلم - وبعد دعوة إبراهيم ربه بأن يجعل (أفئدة من الناس تهوي إليهم)، وبعد أن نبع زمزم، وأعاد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بناء الكعبة، تقاطر الناس نحو مكة وازداد تقاطرهم بعد أذان الخليل فيهم بالحج بأمر من الله: (وأدن في الناس بالحج بأتوك رجالاً وعلى كل ضامرٍ بأتين من كل فج عميق) [الحج/٢٧].

ومع كثرة الوافدين إلى المسجد ألحرام أصبح من الضروري أن يجد هـؤلاء الوافدون أماكن لطعامهم، وشرابهم، وقضاء حاجاتهم، ونومهم وسائر حاجـاتهم الأخرى خارج المسجد الحرام الذي لا تجوز فيه إلا أمور العبادة مــن صـلة، وذكر، وتلاوة قرآن، وطواف^(۱)، ولقوله تعالى : (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود) [البقرة/١٥].

فانتشرت حول المسجد الحرام الأماكن الخاصة، والعامة، والدور، والأزقة، والمرافق العامة والخاصة، وهذا مما جعله الله تعالى للإنسان في الأرض، وأمتنَّ به عليه، قال جلّ ذكره: (والله جعل لكم من بيوتكم سكتاً...) [النحل/٨٠]، تأوون إليها وتستترون بها، وتنتفعون، مما شكّل حول المسجد الحرام من جهاته المختلفة مسايشبه القرية المأهولة بالسكان الذين هوت أنفسهم إلى بيت الله الحرام، فستمدة الجوار بالاستقرار فعرفوا بعد ذلك بأهل الله(٢٠)، فأصبح للقرية حُرمة مستمدة

⁽١) أخرج مسلم في صحيحه عن أنس قال: بينا نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي، فقام يبول في المسجد، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مَهْ، مَهْ . قال: قال رسول الله ﷺ: " لا تزرموه، دعوه " فتركوه حتى بال، ثم إن رسول الله ﷺ دعاه، فقال لـه: " إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر، إنما هي لذكرالله عزَّ وجل، والصلاة، وقراءة القرآن "، [انظر صحيحه، كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول (١٠. ــ ٢٨٥)].

من حُرِمة البيت الحرام، أكّد ذلك الرسول ﷺ يوم فتح مكة إذ قال: "إن هـذا البلد حرّمهُ الله تعالى يوم خلق السموات والأرض، فهي حرام بحُرمـة الله عـز وجل إلى يوم القيامة..."(١).

وهو ما يدل على أن هذه البقعة من الأرض محرمة عند الله منذ خلق السموات والأرض، فكان من الأسباب والمسببات بعد ذلك ما جعل من تلك البقعة المباركة موضعاً لبيته الحرام: ﴿إِنْ أُولَ بِيتُ وَضَعَ للنَّاسُ للذِي بِبِكَةَ مَا رَكَا وَهَدَى للعَالَمَينِ...﴾ [آل عمران/٩٦].

ثم أن الله تبارك وتعالى جعل البيت موضعاً يُرجع إليه مرة بعد أخرى قـــال جلّ ذكره: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبِيتَ مِثَامِةً للنَّاسُ وَأَمَناً ...﴾ [البقرة/١٢٥].

e(t) الناس: اجتمعوا، وجاءوا $t^{(1)}$.

وشعر كل من جاور المسجد الحرام _ أو هكذا يجب أن يكون _ بحرمته ، وعظمته ، ورضي العيش بمكة _ قرية المسجد الحرام _ كل من عايش في نفسه حب الخير، وكراهة المعصية، وكان للعبادة في حياته الجانب الأهم.

ومنهم من أخذ على نفسه ترويضها على الطاعة، متاثراً بمن حوله في المجتمع، فأصبح الطابع المميز لأكثر سكان مكة المكرمة الرغبة في الطاعة، والإستزادة من فعل الخيرات، مما أكسبهم محبة غيرهم من الوافدين عليهم، أو بلغته أخبارهم، فأصبح مجتمع مكة مجتمعاً آمناً كما قال تعالى ممتنا، ومُبكّتاً لبعض

بعثتك؟ بعثتك على أهل الله، ليس بلد أحب إلى الله عز وجل، ولا إلي منها، ولكن قومي أخرجوني فخرجت، ولو لم يخرجوني لم أخرج. وانظر شفاء الغرام بأخبار البلسد الحرام (٧٨/١)، وانظر الكامل لابن عدي (٢٧/٧).

⁽١) انظر صحيح مسلم كتاب الحج باب تحريم مكة وصيدها (٤٤٥ ـــ ١٣٥٣).

⁽٢) انظر مادة (ثوب) من الصحاح وغيره.

أهله الذين كذبوا محمداً على حينذاك، معللين ذلك بخوفهم من جيراهم اليهود والنصارى أن يتخطفوهم إذا آمنوا، واتبعوا الرسول على ويمنعوا عنهم تجارهم. وهي حجة واهية فالأمن لجيران المسجد الحرام أمر واقع، وملموس منذ عهد إبراهيم عليه السلام، وكان محفوظاً بحفظ الله له رغم ما أدخله بعض العرب فيه من عبادة الأوثان، فهل يأمنون وهم مشركون، ويخافون إذا هم آمنوا؟!

إلها دعوى باطلة، قال تعالى: ﴿وقالوا إِن تَبْعِ الْهُدى مَعْكُ تُتَخَطَّفُ مِن أَرضَنا أُولَمْ مُكُن لَمْ مُرما آمَنا يَجبى إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدّنا ولكنّ أكثرهم لا يعلمون﴾ [القصص/٥].

وقال تعالى: ﴿أُولِم يروا أَنَا جعلنا حرما آمَنا وَيُتَخطُّف الناس من حولهم أَفبالباطل وَمنون وبنعمة الله يكفرون [العنكبوت/٦٧].

وقال تعالى: ﴿لإِيلاف قريش * إِيلافهم رحلة الشيّاء والصيف * فليعبدوا ربّ هذا البيت * الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف [قريش/١-٤].

وإذا أسقطنا الأفعال المشينة التي خالف فيها مجتمع مكة القديم، أوامر الله بطاعته، وتوحيده، واجتناب نواهيه، وسببه ما طرأ على أهلها من شرك، ووثنية، فإنا نجده مجتمعاً يجنح أهله ويحرصون على فعل الخير، وإشاعته حفاظاً على مصالحهم، ومكانتهم المقدسة عند جيرالهم لكولهم جيران بيت الله الحرام.

فقد تحالف أهله في وقت من الأوقات على نصرة المظلوم، وكف يد الظالم، على شكل معاهدة ومُعاقدة على التعاضد والتساعد والاتفاق، مشــــل: حلـف المُطيِّبين، وحلف الفضول، وأنشأوا دار الندوة.

اجتمعوا في دار عبد الله بن جدعان في الجاهلية، وجعلوا طيباً في جَفنة وغمسوا أيديهم فيه، وتحالفوا على التناصر، والأخذ للمظلوم من الظالم، فسموا المطيّبين (١).

وكذا حلْف الفضول عندما تداعت قبائل من قريش: بنو هاشم، وبنو المطلب، وأسد بن عبد العُزى، وزهرة بن كلاب، وتيم بن مُرة، فتعاقدوا علمى أن لا يجدوا بمكة مظلوماً من أهلها وغيرهم ممن دخلها من سائر الناس إلا قاموا معه، وكانوا على من ظلمه حتى تُردُّ عليه مظلمته (٢).

وأما دار الندوة فهي الدار التي كانوا يجتمعون فيها للتشاور (٣). وكان بينهم من تكفل برفادة الحجيج وآخر بسقايته قال السهيلي: كانت الرفادة خرُجاً تُخرجه قريش في كل موسم من أموالها إلى قُصي بن كِلاب فيصنع به طعاماً للحاج فيأكله من لم يكن له سعة ولا زاد، وخطب فيهم قائلاً: يا معشر قريش إنكم جيران الله وأهل بيته، وأهل الحرم، وإن الحاج ضيف الله، وزوّار بيته، وهم أحق الضيف بالكرامة (٤).

وقال أبو طالب : وكُنَّا قديماً لا نُقِارُ ظُلاماةً إذا ما ثنوا صُعْر الخدود نُقِيمها (٥)

⁻ ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وانظر مسند الإمام أحمد (١٩٣٠.١٩/١)، كلاهما مـــن طريق إسماعيل بن أمية، عن عبد الرحمن بن إسحاق عن الزهري عن محمد بن جبير عــن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف، وانظر الكامل لابن عدي (١٦١/٤) وأبو نُعيم في معرفة الصحابة (ص٩٩٥).

⁽١) انظر الروض الأنف (٦١/٢).

⁽٢) المصدر السابق (٢/٦٣).

⁽٣) المصدر السابق (٢/٥٥).

⁽٤) المصدر السابق (٢/٥).

⁽٥) انظر الإملاء المختصر للخشني (١٦٦/١).

وهم بذلك قد استشعروا حرمة المكان من حرمة الجوار.

وحتى عندما أشرك من أشرك من أهل مكة لم يسقطوا من حسابهم تلك المهابة لبيت الله الحرام، وما وضعه بعضهم من أصنام حول الكعبة، إنمك هو وسيلة برعمهم تقربهم إلى رب البيت، كما أشار قوله تعالى: ﴿أَلَا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زُلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كمّار ﴾ [الزمر/٣].

المبحث الرابع: حاضروا المسجد الحرام

قال الله تعالى: (..ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) [البقرة/١٩٦]. (حاضري) مادتما (حَضَر)، و(الحَضَر) بفتحتين خلاف البدو، وهم الذين يسكنون القُرى، والمدن، والأرياف، لا يبرحونما إلاَّ ليعنودوا إلينها، والبدو لايستقرون في مكان إلاَّ بقدر ما يجدون الماء والكلاُ ثم يرحلون إلى أماكن أخرى طلباً لهما، فالتنقل من سمات حياقهم.

وفلانٌ (حاضر) بموضع كذا، أي: مقيم به (١).

و (حاضروا المسجد الحرام) هم الناس من الحَضَر الذين تقـــع مساكنهم داخل حدود الحرم إلى المسجد الحرام، "ممن هو حوله ممن بينه، وبينه من المسافة مالا تقصر إليه الصلوات "(٢).

وقد جاء ذكر حاضري المسجد الحرام في قوله تعالى: (وأتموا الحج والعمرة الله فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي ولاتحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فإذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك

⁽١) انظر مختار الصحاح (بتصرف).

⁽٢) انظر تفسير الطبري (١١/٤).

عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) [البقرة/١٩٦].

قال ابن كثير: شرع تعالى في بيان المناسك بإتمام الحج والعمرة، وظاهر السياق إكمال أفعالهما بعد الشروع فيهما، واتفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم، وإتمامهما إنشاؤهما جميعاً من الميقات. والآية نزلت حين حال المشركون بين رسول الله علين الوصول إلى البيت عام الحديبية.

وقوله تعالى: (فإن أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي)، وفي هذا دليل على مشروعية التمتع كما جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين قال نزلت آية المتعة في كتاب الله، وفعلناها مع رسول الله علي ثم لم ينزل قرآن يحرمها، ولم ينه عنها حتى مات (١).

وقال تعالى : (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة) أي: فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسببعة إذا رجعتم إلى أوطانكم، روى البخاري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال : تمتع رسول الله عليه في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج، وأهدى فساق معه الهدي من ذي الحليفة، فأهل بعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع رسول الله عليه.

فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس: "من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة، وليقصِّر، وليحللِّ ثم ليهل بالحج، فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله"(٢).

⁽٢) انظر تفسير ابن كثير في تفسير الآية رقم (١٩٦) من سورة البقرة. (بتصرف).

قوله تعالى: (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)، قسال الطسبري: اختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله: (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)، بعد إجماعهم على أن أهل الحرم معنيون به، وأنه لا متعة لهم (١).

ومعنى لا يتمتع أهلها أي: لا يتمتعون بالعمرة إلى الحج، والتمتع أحد نسك الحج الثلاثة: القِران، والإفراد، والتمتع.

ولم يُلْزَمُوا بذلك لكونهم من حاضري المسجد الحرام، ومن رغب الحسج منهم يُهل من بيته، قال قتادة: "ذُكر لنا أن ابن عباس كان يقول: يا أهل مكة لامتعة لكم، أُحلت لأهل الآفاق، وحُرِمت عليكم ، إنما يقطع أحدكم وادياً _ أو قال: "يجعل بينه وبين الحرم وادياً _ ثم يُهل بعمرة" (٢).

وعليه فمن جاء من أهل الحرم بعمرة في أشهر الحج وتحلل فهو متمتع لادم عليه. ومن أحرم قارناً لا يطــرح إحرامــه حــتى يتحلــل التحلــل الأول في اليوم العاشر من شهر ذي الحجة، بعد رمي جمرة العقبة، والحلق أو التقصير مـن شعره، ولا دم عليه.

والقرى حاضرة المسجد الحرام التي لا يتمتع أهلها منها:

١ لَبُطَّنة: وقيل المطمئنة بمكة المطلة عليها نخلتان.

قال البلادي: "تسمى اليوم المضيق، تبعد خمسة وأربعين كيلاً عـــن مكــة المكرمة على طريق حاج العراق القديم (٣).

٢ ــ مَرُّ الظهران: تسمى اليوم الجموم ، أو وادي فاطمة، تبعد ثمانية عشر
 كيلاً عن عمرة التنعيم (٤٠٠).

⁽١) انظر تفسيره (١/٤).

⁽٢) انظر تفسير ابن كثير عند تفسير آية (١٩٦) من سورة البقرة.

⁽٣) انظر كتابه: قلب الحجاز (ص١٣).

⁽٤) انظر صحيح الأحبار لابن بليهد (١٣٩/٢).

"هي الوادي الفحل الذي يخترق أرض المغمس، فيمر بطرف عرفة من الغرب عند مسجد نمرة، ثم يجتمع مع وادي نعمان، غيير بعيد من عرفة، ثم يأخذ الوادي اسم عُرنة فيمر جنوب مكسة على حدود الحرم(1).

خسجنان: بالتحريك، حرة شمال مكة المكرمة على مسافة أربع وخسين كيلاً على طريق المدينة المنورة، تعرف اليوم بحرَّة المحسنية (٢).

الرجيع: بفتح الراء وكسر الجيم وآخره عين معجمة _ ماء يعرف اليوم باسم الوطيَّة، يقع شمال مكة المكرمة على قرابة سبعين كيلاً، قبيل عُسفان إلى اليمين (٣).

 $7 - \dot{e}$ فجٌّ: من قرى معبَّد بن حرب بمنطقة الجموم 7

٧ ـــ وذي طوى: واد من أودية مكة المكرمة، يسيل في سفوح جبل أذاخر والحجون من الغرب^(٥).

⁽١) انظر كتابه: معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية، ص٢٠٥.

⁽٢) المصدر السابق (ص١٣٨).

⁽٣) المصدر السابق (ص١٣٨)، وانظر تفسير الطبري (١١٢/٤).

⁽٤) انظر المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية ص ١٧٥.

⁽د) المصدر السابق (ص١٨٨).

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الجهاد باب قول الله تعالى: ﴿وهو الذي كف أيديهم عنكم..﴾ (١٣٣ – ١٨٠٨)، وأبو داود في الجهاد باب في المن على الأسير بغير فداء، __

٩ ــ الحديبية: قال المحب الطبري: الحديبية قرية قريبة من مكة أكثرها في الحرم^(١)، ونقل ابن حجر عن العُتْبية قول مالك: والحديبية من الحرم^(٢).

الفصل الثابي

الإرادة _ الإلحاد _ الظلم

قال الله جل ذكره: ﴿إِن الذين كَفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم... ﴾ [الحج/٢٥].

هذه الآية الكريمة جمعت مفردات هذا الفصل كاملة وهي: الإرادة، والإلحاد، والظلم، وهذا لبُّ البحث ومُعْظَمُه.

والمعنى الإجمالي للآية يبيِّن أن الكافر من شأنه الإعراض عـــن طريــق الله القويم، الذي بيَّنه لعباده، بواسطة رسله، ليبقي علىأغراضه الدنيئة، ويهمـــه أن يجد غيره من الناس يشاركه نهجه ، ومعتقده، فيقومان بمنع من اســـتطاعا عــن الهدى.

وكفار قريش زادوا على ذلك _ بحكم نفوذهم القوي في مكة _ بمنع المؤمنين، ممن اعتنق الإسلام من أمة محمد على المنادة في المسجد الحسرام للطواف فيه حول الكعبة، وملازمته بالإنقطاع إلى العبادة في له وكانوا لا

⁽١) انظر كتاب القِرى لقاصد أم القرى (ص٦٢١).

⁽۲) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري (۳۳٤/٥) وانظر القِرى لقاصد أم القرى لحب الدين الطبري، (۲۰۲) وقال: ذكر ذلك صاحب القبس في شرح موطأ مالك، وأخرج عبد بن حميد عن قتادة (فهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكه قال: بطن مكة الحديبية، انظر الدر المنثور للسيوطي (۲۷/٦٥).

وبصنيعهم هذا قد عدلوا عن القصد، وأعرضوا عن الحق، وسلكوا طريقًا معوّجاً، ظالمين أنفسهم، والآخرين.

وحتى في حالة عجزهم عن الانتقام من المسلمين حسياً، أو معنوياً، فـــاِهُم يضمرون ذلك في أنفسهم، فتوعدهم الله عز وجل بعذاب أليم، وأنكر عليهم صدهم المؤمنين عن شهود بيته، وقضاء مناسكهم فيه، ودعواهم ألهم أولياؤه.

المبحث الأول : الإرادة

قال في اللسان: وأراد الشيء: أحبه، وعُنِيَ به. وقال الجوهري وغيره: والإرادة (المشيئة) (١٠).

وقال الجرجاني: في تعريفاته ــ الإرادة: ميلٌ يعقبه اعتقاد النفع (٢).

وقال الألوسي: الإرادة في الأصل قوة مركبة من: شهوة، وخاطر، وأمــل، وبين الإرادة والشهوة عموم من وجه، لأنها قد تتعلق بنفسها، بخلاف الشــهوة فإنها إنما تتعلق باللذّات، والإنسان قد يريد الدواء البشع، ولا يشتهيه.

ويشتهي اللَّذيذ ولا يريده إذا علم فيه هلاكه، وقد يشتهي ويريد (٣). وإن صحَّ أن نقسم الإرادة إلى أطوار، أو مراحل تسبق التنفيذ من الإنسان للفعلل، صح أن نقول هي خمسة:

1 ـــ الهاجس: ويعبرون به عن الخاطر الأول، فإذا تحقق في النفس سمَّــــوه

⁽١) الصحاح، واللسان: مادة (رود).

⁽٢) انظر كتابه التعريفات (ص٢٦).

⁽٣) انظر تفسيره روح المعاني (٢٠٨/١).

إرادة، فإذا تردد الثالث سمّوه، هِمّةً. وفي الرابعة سمّوه عزماً، وعند التوجـــه إلى القلب ـــ إن كان خاطرَ فعلٍ ــ سمّوه قصداً، ومع الشروع في الفعـــل سمّــوه: نيَّة (١).

 Υ _ الخاطر: هو ما يَرِد على القلب من الخطاب، أو الوارد الذي Υ عمل للعبد فيه (Υ) .

٣ _ حديث النفس: ويسمى وسواساً، قال تعالى: (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) [ق/١٦]. أي: ما تحدثه به وهو ما يخطر بالبال، والوسوسة الصوت الخفي (٣).

وفي الحديث: "إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست — أو حدثت — بـــه أنفسها، مالم تعمل به أو تكلّم"(٤).

2 _ الهمُّ: بمعنى القصد والإرادة مطلقاً، أو بمعنى القصد الجازم والعقد الثابت في القدسي: "إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بيَّن ذلك، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فإن هو هم بحسا فعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبع مائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو هم بحسا فعملها كتبها الله له سيئة واحدة "(٦).

⁽١) انظر تعريفات الجرجاني (٢٨٤).

⁽٢) المصدر السابق (١٠٧).

⁽٣) انظر تفسير روح المعاني للألوسي (٢٦/١٧٨).

⁽٤) أخرَجه البخاري في صحيحه من كتاب الأيمان والنذور باب إذا حنثت ناسياً في الأيمـــان، حديث رقم (٦٦٦٤)، ومسلم في كتاب الإيمان (٢٠١-٢٠١).

⁽٥) انظر تفسير روح المعاني (٢١٣/١٢).

⁽٦) أخرجه البخاري في صحيحه من كتاب الرقاق باب من همّ بحسنة أو بسيئةٍ، حديث رقم (٦)).

قال ابن حجر: الهُمُّ ترجيح قصد الفعل، تقول: هممت بكذا أي: قصدتـــه بممتي، وهو فوق مجرد خطور الشيء بالقلب.

قال: وقد وجدت عن الشافعي أن المؤاخذة إنما تقع لمن همّ على الشـــيء فشرع فيه، لا من همَّ به ولم يتصل به العمل.

قال: استثنى جماعة ممن ذهب إلى عدم مؤاخذة من وقع منه الهمُّ بالمعصية، ما يقع في الحرم المكي، ولو لم يصمم، لقوله تعالى: (ومن يُرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) [الحج/٢٥].

أخرج الثوري في تفسيره (١) عن السدي عن مرة عن ابن مسعود قال: "ما من رجل يَهمُّ بِعَدَنِ أَبْيَـــنَ (٢) أن يقتـــل من رجلاً لو همَّ بِعَدَنِ أَبْيَـــنَ (٢) أن يقتـــل رجلاً بالبيت الحرام إلاَّ أذاقه الله من عذاب أليم "(٣).

ويؤكد ذلك أن الحرم يجب إعتقاد تعظيمه، فمن همَّ بالمعصية فيه حـــالف

⁽١) رواية الثوري في تفسيره: من همَّ بخطيئة ولم يعملها لم تكتب عليه حتى يعملها، ولـو أن رجلاً همَّ ـــ وهو يقدر ـــ أن يقتل رجلاً عند البيت لأذاقه الله عذاباً أليماً، انظر تفسيره ص١٦٨.

⁽٢) (أبين) موضع في جبل عدن، نسبت إليه مدينة (عدن) لشهرته (انظـــر معجـــم المعـــا لم الجغرافية في السيرةالنبوية، لعاتق بن غيث البلادي، ص١٤، وص٢..).

⁽٣) قال ابن حجر في الفتح (٢١٠/١٢): إسناده صحيح، وقال: وقد ذكر شعبة أن السدي رفعه لهم، وكان شعبة يرويه عنه موقوفاً، وأخرجه أحمد (٢٨/١٤) عن يزيد بن هارون عن شعبة عن السدي عن مرة عند عبد الله، قال الحاكم في المستدرك (٣٨٨/٢): هذا حديث صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه، وأخرجه الطبري (١٧/٥٩) في تفسيره من طريق أسباط بن نصر عن السدي موقوفاً، والحاكم في المستدرك (٣٨٧/٢) عن الشوري عن زبيد عن مرة عن عبد الله بن مسعود، وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة، قال: " ما من عبد يهم بذنب فيؤاخذه الله بشيء حتى يعمله، إلا من هم بالبيت العتيق شراً، فإنه من هم به شراً عجل الله له، (انظر الدر المنثور للسيوطي ٢٩/٦) وانظر علل الدارقطين

الواجب بانتهاك حرمته، وتعقب هذا المبحث بأن تعظيم الله آكد مـــن تعظيــم الحرم، ومع ذلك من همَّ بمعصيته لا يؤاخذه، فكيف يؤاخذ بما دونه؟!

ويمكن أن يجاب عن هذا بأن إنتهاك حرمة الحرم بالمعصية تستلزم إنتهاك حرمة الله، لأن تعظيم الحرم من تعظيم الله، فصارت المعصية في الحرم أشد من المعصية في غيره، وإن اشترك الجميع في ترك تعظيم الله تعالى.

العزم: أو العزيمة، في اللغة: عبارة عن الإرادة المؤكدة.

قال القرطبي عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَا بِلُونَاهِمَكُمَا بِلُونَا أَصِحَابِ الْجِنَةُ إِذَ أَقَسَمُوا لِيصِرمَنَهَا مَصِبِحِينُ وَلا يُستَنْونَ ﴾ [القلم/١٧-١٦]، في هذه الآية دليل على أن العزم مما يؤاخذ به الإنسان، لأنهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم (٢).

وفي الصحيح عن النبي عَلَيْنُ أنه قال: "إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار"، قيل: يا رسول الله هذا القاتل، فما بال المقتول؟!، قال: "إنَّـــه كان حريصاً على قتل صاحبه"(")، فعلل بالحرص.

روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة، قال: لمّا نزلت على رسول الله على الله الله فيغفر الله ما في السبكم به الله فيغفر الله ما في الله على كل شيء قدير.

⁽١) انظر كتابه فتح الباري (١١/٣٢٨).

⁽۲) انظر تفسيره (۲۸/۲۸).

⁽٣) أخرَجه البخاري في صحيحه في الإيمان باب: {وإن طائفتان من المؤمنيين اقتتلوا...} حديث رقم (٣١)، وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الفتن، باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما (٤ //٢٨٨٨).

قال: فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فأتوا رسول الله ثم بركوا على الركب فقالوا: أي رسول الله، كلفنا من الأعمال ما نطيق: الصلاة، والصيام، والجهاد، والصدقة، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها، قال رسول الله: "أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا، وعصينا؟، بل قولوا: سمعنا، وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير".

قالوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير.

فلمًا اقترأها القوم ذلَّت بها ألسنتهم، فأنزل الله في أثرها: ﴿آمَنِ الرسولِ بِمَا أَنزِلُ اللهِ مِن رَسِلهُ وقالُوا إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾.

فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى، فأنزل عز وجـــل: ﴿لاَيْكُلْفَ اللَّهُ نَفْسَا ۚ إِلاَّ وَاللَّهُ اللَّهِ اللّ وسعها لها ماكسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾(١).

قال ابن حجر: المراد بالمحاسبة: ما يخفي الإنسان مما يصمّم عليه، ويشـــرع فيه، دون ما يخطر له، ولا يستمر عليه (٢).

قال الألوسي: (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله...) أي: يجازيكم به يوم القيامة، وأما تصور المعاصي، والأخلاق الذميمة فهو لعدم إيجابه اتصاف النفس به، لا يعاقبه عليه ما لم يوجد في الأعيان، وإلى هـــــــذا الإشارة بقوله عليه الله تجاوز عن أمتي ما حدّثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلــــم"، أي: إن الله تجاوز عن أمتي ما حدّثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلـــم"،

⁽١) انظر صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب إذا لم تستقر، وانظر شرح النووي عليه (١٤٤/٢) .

⁽۲) انظر کتابه فتح الباري (۲۰۸۸ ـ ۲۰۷).

إذا وصل التصور إلى حدّ التصميم والعزم، يؤاخذ بــه، لقولــه تعــالى: ﴿ولكن وَاخذُكُم بِمَا كُسبت قلوبِكم﴾ [البقرة/٢٧].

لأنا نقول: المؤاخذة بالحقيقة على التصميم والعزم على إيقاع المعصية في الأعيان، وهي أيضاً من الكيفيات النفسانية التي تلحق بالملكات، ولا كذلك سائر ما يحدث في النفس⁽¹⁾.

قال ابن حجر:

المؤاخذة على أعمال القلوب المستقلة بالمعصية لا تستلزم المؤاخذة علـــــى عمل القلب بقصد معصية الجارحة إذا لم يعمل المقصود.

وقسَّم بعضهم ما يقع في النفس أقساماً:

أضعفها أن يخطر له، ثم يذهب في الحال، وهذا من الوسوسة وهـــو معفـــوُّ عنه، وهو دون التردد.

وفوقه أن يتردد فيهم به، ثم ينفر عنه، فيتركه، ثم يسهم بسه ثم يتركه، ولايستمر على قصده، وهذا هو التردد فيعفى عنه، وفوقه، أن يميل إليه، ولاينفر منه، بل يُصمم على فعله، فهذا هو العزم، وهو منتهى الهم وينقسم إلى قسمين: أن يكون من أعمال القلوب صرفاً، كالشك في الوحدانية، أو النبوة، أو البعث، فهذا كفر، ويعاقب عليه جزماً.

ودونه المعصية التي لا تصل إلى الكفر، كمن يحب ما يبغض الله، ويبغض ما يجبه الله، ويحب للمسلم الأذى بغير موجب لذلك، فهذا إثم.

أن يكون من أعمال الجوارح، كالزنا، والسرقة، فهو الــــذي وقــع فيـــه النـــزاع، فقيل: لا يؤاخذ بذلك أصلاً.

⁽١) انظر تفسيره روح المعاني (٦٤/٣).

أخرج مسلم عن طريق همّام عن أبي هريرة رفعه: "قالت الملائكة: رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة _ وهو أبصر به _ فقال: أرقبوه فإن عملها فاكتبوها"(١).

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿والذين إذِا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصرّو على ما فعلوا وهم يعلمون﴾ [آل عمران/١٣٥].

قال القرطبي قوله: (ولم يصروا) قال القاضي أبو بكر بـن الطيب: إن الإنسان يؤاخذ بما وطَّنَ عليه بضميره، وعزم عليه بقلبه من المعصية، قال: وهذا الذي صار إليه القاضي هو الذي عليه عامة السلف، وأهل العلم من الفقهاء، والمحدِّثين، والمتكلِّمين.

ولا يلتفت إلى خلاف من زعم أن ما يهمُّ الإنسان به، وإن وطَّــن عليــه لايؤاخذ، ولاحجة له في قوله ﷺ: "من همَّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه، فإن عملها كتبت سيئة واحدة"، أي: أظهرها، أو عزم عليها(٢).

وقيل: من فعل المعصية، ولم يتب منها ثم همَّ أن يعود إليها فإنه يعاقب على الإصرار، جزم به ابن المبارك، وغيره.

ويؤيده أن الإصرار معصية إتفاقاً، فمن عزم على المعصية وصممم عليها كتبت عليه معصية ثانية (٣).

⁽٢) تفسير القرطبي (٤/٥/١).

⁽٣) انظر فتح الباري، لابن حجر (٢١/١١).

قال في التعريفات:

الإصرار: الإقامة على الذنب، والعزم على فعل مثله (١).

المبحث الثابي : الإلحــاد

قال في اللسان: قال أبو عبيدة: لحَد في الدِّين، يلْحَد، واَلْحَدْ: مال، وعدل، وقيل: لحد: مال، وجار، قال ابن السكيت: الملْحِد: العادل عن الحق، الملاْحِل فيه ما ليس فيه، يقال: قد ألحَّدَ في الدِّين، و(لحَدَ) أي: حاد عنه (٢٠).

وقُرِيء: (لسان الذي يَلْحَدون إليه ...) ــ بفتح الحاء المهملـــة ــ قـــال الفراء: يميلون إليه (ويُلحِدون) ــ بكسر الحاء المهملة، يعترضون.

روي عن الأهمر: لحَدْت: جُرْت، ومِلْت، وألحَدْتُ: ماريت، وجادلت(٣).

وألحَدَ الرجل أي: ظلم في الحرم، وأصله: قوله تعــالى: ﴿وَمِنْ يُرِدُ فِيهُ بِإِلْحَادُ ظلم...﴾.

والإلحاد في المسجد الحرام:

قال الزجاج: الإلحاد فيه: الشك في الله، وقيل كل ظالم فيه مُلْحِد.

قال ابن العربي: قوله: ﴿وَمِنْ يُرِدُ فَيُهُ بِإِلْحَادُ بِطُلْمُ...﴾ تكلم الناس في دخول الباء

⁽١) كتاب الجرجاني (ص٣٧).

⁽٢) مادة / ل / ح / د .

⁽٣) رواه ابن قتيبة في غريبة (٢٥١/١)، و(الأحمر) هو أبان بن عثمان بن يجيى اللؤلؤي، مـــن شيوخ أبي عبيدة، من علماء اللغة، (انظر بغية الوعاة: ٤٠٥/١).

⁽٤) انظر معجم ألفاظ القرآن (ص٣٧٧).

ههنا، فمنهم من قال: إنما زائدة، وهذا مما لا يُحتاج إليه في سبيل العربيـــة، لأن حمل المعنى على الفعل أولى من حملِه على الحرف.

فيقال المعنى: ومن يهم فيه بميل يكون ذلك الميل ظلماً، لأن الإلحاد هو الميل في اللغة، إلاّ أنه قد صار في عرف الشريعة ميْلاً مذموماً، فرفع الله الإشكال، وبيَّن أن الميل بالظلم هو المراد هنا (١).

وقيل: ألحد في الحرم: ترك القصد فيما أمر به، ومال إلى الظلم.

وفي الحديث: "احتكار الطعام في الحرم إلحاد فيه (٢)"، أي: ظلم وعـــدوان، وفي حديث طهْفة: "لا تُلْطِط في الزكاة، ولا تلحد في الحياة"(٣).

أي: لا يجري منك ميل عن الحق ما دمت حيًّا.

روى الطبري _ بسنده عن ابن عباس قوله: الإلحاد: التكذيب.

وعند قتادة _ يلحدون: يشركون⁽⁴⁾.

وقيل ــ الإلحاد: الزيغ. ويلحدون: يحوّرون.

وروى البخاري في صحيحه عن ابن عباس أن النبي ﷺ، قـــال: "أبغــض الناس إلى الله ثلاثة: ملحِد في الحرم..." وذكر الحديث (٥٠).

قال ابن حجر: قوله: (أبغض) هو أفعل من البغض.

فال المهلب وغيره: المراد بمؤلاء الثلاثة ألهم أبغض أهل المعــــاصي إلى الله، فهو كقوله: "أكبر الكبائر"، وإلا فالشرك أبغض إلى الله من جميع المعاصي.

⁽١) انظر كتابه أحكام القرآن (١٢٧٦/٣) [تحقيق على محمد البجاوي/ دار المعرفة بيروت].

⁽٢) رواه أبو داود في سننه من كتاب المناسك باب تحريم حرم مكة ، وإسناده ضعيف فإن فيه جعفر بن ثوبان وشيخه عمارة بن ثوبان وثقهما ابن حبان، وهما مجهولان.

⁽٣) انظر النهاية في غريب الحديث (٢٥/٢).

⁽٤) انظر تفسيره (١٣/ ٢٨٢ ــ ٢٨٣).

⁽٥) انظر كتاب الديات، من صحيح البخاري، باب من طلب دم امريء بغير حق.

قوله: "ملحد في الحرم" أصل الملحد المائل عن الحق، والإلحاد: العدول عن القصد، واستُشكل بأن مرتكب الصغيرة مائل عن الحق؟!!، والجواب: أن هذه الصيغة في العرف مستعملة للخارج عن الدين، فإذا وصف بها مـــن ارتكــب معصية كان ذلك إشارة إلى عظمها وقيل: إيراده بالجملة الأسمية مشعر بشبوت الصفة ثم التنكير للتعظيم، فيكون ذلك إشارة إلى عظم الذنب.

وحديث ابن مسعود: "ما من رجل يهم بسيئة فتكتب عليه... "(١)، ظاهر سياق الحديث أن فعل الصغيرة في الحرم أشد من فعل الكبيرة في غـــيره، وهــو مشكل، فيتعين أن المراد بالإلحاد فعل الكبيرة ، وقد يؤخذ ذلك من سياق الآية، ثبوت الإلحاد، ودوامه، والتنوين للتعظيم، أي: من يكون إلحاده عظيماً (٢).

قال ابن عمر: كنا نتحدث أن الإلحاد (في المستجد الحرام) أن يقول الإنسان: لا والله، وبلى والله، وكلاً والله"، ونُسب ذلك أيضاً إلى عبد الله بـــن عمرو بن العاص^(٣).

وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿وَمَنْ يُرِدُ فَيُهُ بِإِلَّادُ بِظُلْمٍ...﴾ قـــال: الشرك، وقال عطاء: الشرك، والقتل.

وقيل: صيد حمامه، وقطع شجره، ودخوله غير محرم(٢). وقال أهل العلم: الإلحاد في الحرم: القتل، والمعاصى(٥).

⁽١) أخرجه الثوري عن السدي عن مرة عن ابن مسعود، سبق تخريجه ص ١٦٤.

⁽٢) انظر كتابه فتح الباري (٢١/١٢.).

⁽٣) انظر حلية الأولياء (٢٩/١) وتفسير الطـــبري (١٤١/١٧) وأخبــــار مكـــة للأزرقـــي (۱۳۱/۲) وللفاکهی (۲/۲۰۲).

⁽٤) انظر تفسير القرطبي (٣٤/١٢).

⁽٥) انظر القِرى لقاصد أم القرى، لمحب الدين الطبري (ص٢٤٦).

وعن عمرو بن العاص: الإلحاد في الحرم: ظلم الخادم فما فوق ذلك(١).

وقيل: أصل (الإلحاد) في كلام العرب: العدول عن القصد، والجور عنه، والإعراض، ثم يستعمل في كل معوّجٌ غير مستقيم، ولذلك قيل لِلَحْد القبر لحد، لأنه في ناحية منه، وليس في وسطه.

وقد ذكر عن الكسائي أنه كان يفرق بين (الإلحاد) و(اللحد)، فيقول في (الإلحاد) إنه العدول عن القصد، وفي (اللحد) إنه الركون إلى الشيء، وكان يقرأ جميع ما في القرآن (يُلجِدون) بضم الياء وكسر الحاء، إلاّ التي في النحال: (لسان الذي يلحَدون إليه أعجمي) فإنَّه كان يقرؤها (يَلحَدون) بفتح الياء والحاء.

وأما سائر أهل المعرفة بكلام العرب فيرون أن معناهما واحد، وألهما لغتـــان جاءتا في حرف واحد، بمعنى واحد^(٢).

وقوله تعالى: (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه) [الأعراف/١٨٠]، — أي : يميلون فيها عن طريق الحق ويسمونه — سبحانه — بغير ما ينبغي أن يُسمى به، قال مكي بن أبي طالب القيسي : وكان إلحادهم في أسمله الله ألهم عدلوا بها عمّا هي عليه، فسموا بها آلهتهم، وأوثـالهم، وزادوا فيها، ونقصوا منها، فسموا بعضها (اللات) اشـتقاقاً مـن (الله) و (العـزى) مـن (العزيز) (٣).

وقوله تعسالى: ﴿إِنَّ الذِي الحدونِ فِي آمَا تَنَا لاَ يَخْفُونَ عَلَيْنا ﴾ [فصلت / ٤٠]، أي: يطعنون في صحتها، أو يأولونها تأويلاً خاطئاً.

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، (١٥١/٥).

⁽٢) انظر تفسير الطبري (٢٨٣/١٣).

⁽٣) انظر كتابه: العمدة في غريب القرآن.

وقوله تعالى: (لسان الذين يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) [النمل/١٠]، أي: كلام الرجل الذي يشيرون إليه زاعمين كذبا أنه يُعلّم الرسول، هو كلام مبهم غير بيّن (١).

المبحث الثالث: الظــلم

(الظلم) لغة: وضع الشيء في غير محله.

وشرعاً: عبارة عن التعدي عن الحق إلى الباطل.

وهو الجور، وقيل: هو التصرف في ملك الغير، ومجاوزة الحدِّ^(٢).

قال ابن العربي: (الظلم) في الحقيقة، لغة، وشرعاً: وضع الشميء في غمير موضعه، وذلك يكون بالذنوب المطلقة بين العبد ونفسه، وبالذنوب المتعدِّيمة إلى الحلق، وهو أعظم.

والجنايات تعظم على قدر عظم الزمان، كالأشهر الحرم، وعلى قدر عظم الكان، كالبلد الحرام.

فتكون المعصية معصيتين:

إحداهما: بنفس المخالفة.

والثانية: باسقاط حرمة الشهر الحرام، والبلد الحرام (٣).

قال في اللسان: ومن أمثال العرب في الشّبَه: من أَشْبه أباه فما ظلم، قـال الأصمعي: ما ظلم، أي: ما وضع الشبه في غير موضعه.

قال: وأصل الظلم: الجوْر، ومجاوزة الحدِّ^{ر؛)}.

⁽١) انظر معجم ألفاظ القرآن (٣٧٧).

⁽٢) انظر تعريفات الجرجاني (ص١٦٤).

 ⁽٣) انظر كتابه أحكام القرآن (١٢٧٦/٣).

⁽٤) اللسان، مادة / ظ / ل / م .

روى البخاري في صحيحه عن عبد الله، لما نزلت هذه الآية: ﴿الذِّينَ آمَنُوا وَلَمْ يلبسوا إيمانهم بظلم> [الأنعام/٨٢]، شقَّ ذلك على أصحاب النبي ﷺ، وقالوا: أينـــا لم يلبس إيمانه بظلم؟.

الشرك لظلم عظيم)(1).

قال ابن حجر : وجه الدلالة منه أن الصحابة فهموا من قوله (بظلم) عموم أنواع المعاصي، ولم ينكر عليهم النبي ﷺ ذلك، وإنما بيَّن لهم أن المراد أعظ مِمْ أنواع الظلم وهو الشرك. فدلُّ على أن الظلم مراتب متفاوتة.

قال: قوله: ﴿ولم بلبسوا ﴾ أي: لم يخلطوا، وقال محمد بن اسماعيل التيمــــي في شرحه : خلطُ الإيمان بالشرك لا يُتصور، فالمراد ألهم لم تحصل لهم الصفتان، كفر متأخر عن إيمان متقدم، أي: لم يرتدوا.

ويحتمل أن يراد ألهم لم يجمعوا بينهما ظاهراً وباطناً، أي: لم ينافقوا(٢).

وقول الله تعالى فيما يتعلق بالمسجد الحرام : ﴿وَمِنْ يُرِدُ فَيْهُ بِإِلَّحَادُ بِطُلَّمُ نَذْقُهُ مِن عذاب أليم.

قال ابن العربي: المعنى: ومن يَهمُّ فيه (بميل) يكون ذلك (الميل) ظلماً، لأن الإلحاد هو الميل في اللغة، إلاّ أنه قد صار في عُرف الشريعة ميلاً مذموماً، فرفــع الله الإشكال وبيَّن أن الميل بالظلم هو المراد هنا^(٣).

⁽١) انظر كتاب استتابة المرتدين من صحيحه، باب إثم من أشرك بالله وعقوبته حديث رقـــم (٦٩١٨)، وانظر صحيح مسلم كتاب الإيمان، باب الإيمان وإخلاصه (١٩٧) .

⁽٢) أنظر كتابه فتح الباري (٨٧/١ / ٨٨).

⁽٣) انظر كتابه أحكام القرآن (١٢٧٦/٣).

وقال ابن كثير: ضمَّن الفعل ههنا معنى (يَهمُّ) ولهذا عدَّاه (بالباء) فقــــال: ﴿ وَمِنُ رُدُ فِيهِ بِإِلَّادِ ﴾ أي: يَهِم فيه بأمر فظيع من المعاصي الكبار، وقوله: (نظلم) أي: عامداً، قاصداً أنه ظلم، ليس بُمتأول(١).

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ بُودِ...﴾ الإرادة هنا إرادة تصميم، وإصرار من المريد على ما أراد فعله في المسجد الحرام من أنواع المعاصي والذنوب، وما كـــان ســـوى ذلك فهو حديث نفس وخواطر لا يتعلق عليها حكمٌ، وهي مما وضعه الله تعالى عن عباده، قال ﷺ: "إن الله تجاوز عن أمتى ما حدَّثت بها أنفسها ما لم تَعْمل أو تتكلم به"^(۲).

ألا ترى أن من أكره على الكفر، فكفر، لا يكفر لأن قلبه مطمئن بالإيمان، وقد اختصَّ الباري جل وعلا بعلم ما تُخفي الصدور ، وربط كل عمل للعباد بما علمه عنهم من نوايا حسنة، أو سيئة.

والنية تصحح القول والعمل، ما كان خالصاً لله، وما كان رياءً وسمعة، والثواب والعقاب يُقوَّمَان على هذه القاعدة الحكيمة، فلا يُظلم أحد مثقال ذرة، ولا دخل للأهواء والأغراض في القضاء، إذ لا يعلم حقيقة النية إلاَّ الله.

⁽١) انظر تفسيره عند آية (٢٥) من سورة الحج.

⁽٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان (٢٠٢ / ١٢٧) باب بيان تجاوز الله تعـــالى عــن حديث النفس (شرح النووي ٢/٧٤).

المبحث الرابع: بعض خصائص البلد الأمين (القرية، والمسجد) أولاً: (القرية)

وهي كل ما يحيط بالمسجد الحرام، من دور، ومرافق عامة، وخاصة، اتخذها الإنسان لنفسه، وعمرها، وفق حاجاته الأساسية والضرورية للعيش في الحياة الدنيا، وذلك منذ قبول (هاجر) أم إسماعيل عليه السلام، نفر أ من جرهم مشاركتها ماء (زمزم).

وأخذ ذلك المجتمع الصغير ينمو، ويتسع مع مضي الوقت والزمان، واكتسب أهمية عظمى في نفوس العباد منذ أن خوّل الباري جل وعلا خليله إبراهيم، وابنه إسماعيل عليهما السلام برفع قواعد أول بيت وضع للناس، الكعبة البيت الحرام، بيتاً لله في الأرض.

فكان من الطبعي أن يكتسب جيرانه حرمة من حرمته، ومكانة من مكانتـــه تفوق كل حرمة وكل مكانة في أي بقعة من الأرض.

نصحت إحدى نساء العرب أبناءها في الجاهلية _ وكانت شاعرة بليغة _ بما يجب عليهم فعله تجاه البلد الحرام قائلة:

لا الصَّغـيرَ ولا الكبير ولا الكبير ولا يغْرَّنـكَ الغـرور ولا يغْرَّنـكَ الغـرور يلْتُ ولا يلْتُ ورور يلْتُ الشُّرور ويلُت بخديـه السيعير فوجـدت ظالمـها يبـور

أبني لا تظلِم بمكسة واحْفَظ محسارمَها بُنسي واحْفَظ محسارمَها بُنسي أبني مسن يظلم بمكسة أبني مسن يظلم وجهسه أبني يُضسرب وجهسه أبني قسد جسربتها

الله آمنها وما والله آمنها والله آمنها والله آمنها والله آمناها والقالم عزاها والقالم عزاها والفلام مألك ما الما والفيال أهلك جيشه فاسمع إذا حُدِّثات

بُنيت بعرصتها قصور والعُصم تأمن في ثبير والعُصم تأمن في ثبير فكسا بَنيَّتها الحسبير في سها فأوفى بالندور بفنائها ألف بعسير بفنائها ألف بعسر ير يُرمون فيها بالصخور وأفهم كيف عاقبة الأمور(1)

وقال عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي حين خرج ومن معه إلى اليمن:

فسحَّت دموع العين تبكي لبلدة جما حرم أَمْنٌ وفيها المشاعر وتبكي لبيت ليس يؤذى حمامُــهُ يظل به آمناً وفيه العصافر (٢)

ومكة بحرمها وحريمها، حرَّمها الله، ولم يحرمها الناس ، كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ قال يوم الفتح، فتح مكة: "إن هذا البلد حرَّمه الله يـوم خلق السماوات والأرض، فهو حرامٌ بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنـــه لم يَحِــلَّ القتالُ فيه لأحد قبلي، ولم يحل لي إلاّ ساعة من نهار، فهو حرام، بحُرمـــة الله إلى يوم القيامة، لا يعضد شوكه، ولا ينفر صيده، ولا يَلتقِطُ لقطته إلاَّ من عرَّفــها ولا يختلي خلاها"، وزاد في رواية: "إن الحرم لا يُعِيد عاصياً، ولا فاراً بدمٍ ولافاراً بحرَّبةٍ "(٣).

⁽١) المرأة اسمها: سُبيعة بنت الأحبِّ، من هوازن من قيس عيلان، (انظر سيرة ابــن هشــام) (٢٦/١)، وانظر الإملاء المختصر في شرح غريب السنير ــ للخشني (٨١/١). (٢) انظر الإملاء المختصر (١١٦/١).

⁽٣) (نجرَبة) يفتح الخاء المعجمة، وإسكان الراء، أصلها سرقة الإبل، وتطلق على كل حيانــة، وفي صحيح البخاري: إنها البلية، وقال: الخليل: هي الفساد في الدين من (الخارب) وهو اللص المفسد في الأرض، (النووي في شرحه على صحيح مسلم " ١٢٨/٩ ").

وقال على: "لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح"(1). هذا مما يؤكد أمنها واستقرارها، فالسلاح يحتاجه من احتاج الدفاع عن نفسه أو ماله أو عرضه، وهو عون للخائف على السكينة والإطمئنان، والشعور بهما، والله جل وعلا قال عن المسجد الحرام: (ومن دخله كان آمناً . .)، وبالتالي القرية من حوله سياج له تحفظ وتحقق دواعي ذلك الأمان فهي آمنة، وإن جاء من خالف هذا التوجيه، وأرهب أهله وأفزعهم، فهو كالمسلم أمر بالصلاة ولا يصلي، عصياناً وتمسرداً، وأمر بالصوم فلا يصوم، وأمر بالزكاة ولا يزكي.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِ اجْعُلُهُ ذَا بِلْدُا آمَنَا ۗ...﴾ الآية مــــن ســورة [البقرة /١٢٦].

قيل: اختلف العلماء في مكة وحرمها، هل صار ذلك حرمـــاً آمنـــاً مــن الجبابرة، والخسوف، والزلازل بسؤال الخليل عليه السلام ؟.

قال تعالى موجهاً نبيه علي أن يقول ﴿إِنَمَا أَمْرِتَأَنَّ أَعْبِدُ رَبِهِ ذَهِ البَلْدَةِ الذي حَرِمُها...) [النمل/٩١].

وامتدح الرسول ﷺ مكة، عندما هاجر منها إلى المدينة بقوله: "والله إنــك

⁽۱) الحديث والروايات من صحيح مسلم كتاب الحج أحاديث رقم (٤٤٥ إلى ٤٤٩)، وانظر صحيح البخاري كتاب الحج باب لا يُعضَد شجر الحرم. وقبله كتاب العلم ليبلغ الشاهد الغائب.

⁽٢) انظر شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام، للفاسي (٧٢/١).

خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ، ولولا أبي أخرجت منك ما خوجت"^(١). وقال أنس: الدجال يطأ كل بلدة إلاّ مكة والمدينة^(٢).

وقال مجاهد: إذا قَتَل في الحرم، قُتِل في الحرم، وإذا أصاب حداً في الحسرم أقيم عليه في الحرم، وإذا قَتَل في غير الحرم ثم دخل أمِنَ (٣).

قال ابن عباس: إذا دخل القاتل الحرم لم يُؤُوّ، ولم يُبايع، ولم يُجـــالس، ولم يُسْقَ حتى يخوج^(٤).

وعن معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال: العمرة على الناس كلهم إلا على أهل مكة، فإنها ليست عليهم عمرة، إلا أن يقدم أحدهم من أفق من الآفاق^(٥).

قال ابن العربي: والذي عندي الآن فيها أن النبي ﷺ افتتح مكة عَنْدوة، لكنَّه مَنَّ عليهم في أموالهم وأمر مناديه فنادى: من أغلق عليه بابه فهو آمن، وتركهم في منازلهم على أحوالهم من غيير

⁽۱) انظر ابن ماجه في المناسك، باب فضل مكة رقم (۳۱۰۸) والمستدرك للحـــاكم (۷/۳)، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ورواه الترمذي في المناقب في فضل مكـــة (۲۰۱۷)، وقال: حسن غريب صحيح. ومسند أحمد (۳۰٥/٤).

⁽٣) انظر مصنف ابن أبي شيبة (١١٦/١٠)، عن أبي بكر قال: حدثنا أبو الأحوص عن حسن خصيف ومصنف عبد الرزاق (٣٠٤/٩)، عن الثوري عن منصور.

⁽٤) انظر سنن البيهقي (٩/٤١٦)، ومصنف عبد الرزاق (٥٢/٥) و (٣٠٤/٩)، والمحلي. لابن حزم (٤٩٣/٠١) وتفسير الطبري (١٣/٤) والدر المنثور (٢/٥٥).

⁽٥) انظر الفاكهي (٧٤/٣) رقم (١٨٢٢) والدر المنثور للسيوطي، (٢٠٩/١).

⁽٦) انظر سنن ابن ماجه كتاب المناسك، باب أجر بيوت مكة، رقـــــم (٣١٠٧)، قـــال في الزوائد: إسناده صحيح على شرط مسلم.

تغيير عليهم، لكن الناس إذا كثروا واردين عليهم شاركوهم، بحكم الحاجـــة إلى ذلك(١).

قال مالك وغيره: ليست الدور في ذلك كالمسجد، بل هي مُتملَّكَة.

وعن أسامة بن زيد، قال : قلت: يا رسول الله أين تنزل غداً؟ في حَجَّنهِ، قال : "وهل... ترك لنا عقيلٌ منزلاً؟ ثم قال : نحن نازلون بخيف بني كنانة – المُحصَّب – حيث قاسَمَتْ قريش على الكفر"(٢).

قوله: "هل ترك لنا عقيلٌ منزلاً" دليل على بقاء دور مكة لأربا بها (٣).

ثانياً: المسجد الحرام

ويراد به الكعبة بيت الله الحرام، وما أحاط به من جميع جهاته المختلفة، وما يلحق به من أروقة، وساحات مهما اتسعت ، وتكون فيه صفوف المصلين متصلة خلف إمام واحد.

ووصفه (بالحرام) خاص به دون غيره من أماكن العبادة التي ذكرها الله في كتابه العزيز، فإذا جاء ذكر غيره من أماكن العبادة جاء مجــرداً، أو موصوفً بصفة أخرى، حتى المسجد الأقصى، قال تعالى: (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله...) [الإسراء/1].

وقال تعالى عن مسجد قباء في المدينة: (...لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه...) [التوبة/١٠٨].

والمسجد هو مكان السجود في أي مكان طاهر مـن الأرض، قـال ﷺ:

⁽١) انظر كتابه أحكام القرآن (١٢٧٦/٣).

⁽٢) أخرجه البخاري في صحيحه، من كتاب الجهاد، باب إذا أسلم قوم في دار الحرب.

⁽٣) انظر القِرى (٥٤٨).

"جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً" (1). ومواضع عبادة الله وحده تسمى مساجد، قال الله تعالى: (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً... [الجن/١٨].

وهي بيوت الله، تشريفاً لها، وتعظيماً لمكانتها، ومن أقدسها وأشرفها الكعبة بيت الله الحرام، حيث تضاعف الحسنات، وتضاعف السيئات، ويؤاخل الإنسان فيه إذا هم بسيئة، وأصر على تنفيذها، وأعد لذلك عدّته، وإن لم يقع منه الفعل. بل يؤاخذ فيه الإنسان حتى على ما يصدر عنه من لغو الحديث.

قال ابن عمر _ رضي الله عنهما _: "كنا نتحدث أن الإلحاد فيه أن يقول الإنسان: لا والله، وبلى والله، وكلاً والله"(٢).

وهذا مما اختص به المسجد الحرام دون سائر حرم مكة المكرمة، حتى يكون لبيت الله ما يميزه دون غيره من سائر بقاع الأرض.

أخرج عبد بن حميد عن عكرمة، قال: ما من عبد يَهِمُّ بذنـــب فيؤاخــذه الله بشيء حتى يعمله، إلاَّ من همَّ بالبيت العتيق شراً، فإنه من همَّ به شراً عجــل الله له"(٣).

ومكة _ قرية المسجد الحرام _ لها أيضاً ما يميزها عن غيرها من القرى، وقد سبق ذكر شيء من ذلك في هذه الرسالة.

ويختص المسجد الحرام دون غيره من المساجد بالطواف حول كعبه المشرفة، وهو نوع من العبادة، والتقرب إلى الله، لا يجزيء، ولا يجوز في أي بُقْعَةٍ من بقاع الأرض سواه.

⁽۱) انظر صحيح البخاري، كتاب التيمم، الباب الأول، وصحيح مسلم، كتاب المساجد (٥،٤،٣).

⁽٢) انظر مصنف عبد الرزاق (٢٨/٥)، وتفسير الطــبري (١٤١/١٧)، وتفسير القرطبي (٣٤/١٢).

⁽٣) انظر الدر المنثور (٢٩/٦)، وفتح الباري (٢١/٣٢٨).

وفيه مقام إبراهيم، حجر قام عليه ليرفع قواعد البيت كما أمره ربه، فأصبح من شعائر الله، أمر المسلمون بالصلاة خلفه.

وفيه بئر زمزم، ومنه الماء المبارك، لسقيا الوافدين للحج والعمسرة، مساؤه الاينضب، وفيه الحجر الأسود وحِجْرُ إسماعيل.

قال له رجل من التابعين: أعن رأيك هــــذا يـــا ابــن عبـــاس، أو عــن رسول الله عليه عليه عليه قال: لا، بل عن رسول الله (٢٠).

فقوله: "في المسجد الحرام، حول بيت الله الحرام"، تخصيص لأرض مسجد الكعبة دون غيرها من الأرضين.

وحول الأخذ (بالإرادة) دون (التنفيذ) واستحقاق المريد لعذاب أليم، وإن لم يقع منه ما أراد، بل بمجرد الإرادة، وقع التباس: هل هو أمر خاص بالمستجد الحرام دون غيره من البقاع في الأرض؟ أم هل تكون المؤاخذة في قرية مكة كلها باعتبارها حرماً تضاعف فيها السيئات والحسنات كالمسجد الحرام؟.

مكة المكرمة كما سلف لم يكن لها وجود قبل ترك إبراهيم عليه السلام

⁽۲) رواه الفاكهي بسند حسن إلى ابن عباس عن عبد الله بن منصور عن عبد الرحيم بن زيد العميِّ عن أبيه عن سعيد بن جبير. عبد الرحيم كذّبه ابن معين، وأبوه ضعيف، (انظـــر أخبار مكة للفاكهي (۹۲/۲) رقم ۱۱۸۹، وانظر شفاء الغرام للفاسي (۸/۱. ــ ۸۱).

بعض أهله بواديها، ونبط الماء من بئر زمزم.

ثم قيام إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام برفع قواعـــد البيت الحرام ممتثلَيْن لأمر ربحما، وقد أمرهما بأن يطهرا بيته للطائفين والعاكفين والركع السجود.

ثم أَمَرَ — سبحانه — نبيه إبراهيم أن يؤذن في الناس بالحج إلى الكعبة بيت الله الحرام.

كل هذه مراحل أساسية في تكوين مجتمع مكة المكرمة ، حتى أصبحت قرية مأهولة، يجد فيها كل قاصدٍ لبيت الله الحرام ما يحتاجه من مرافق ، وضروريـلت، لطعامه، وشرابه، وسباته، وقضاء حاجته، وسائر الأمور التي يتره بيت الله عنها.

وورد في حقها ما يميزها عن سائر بقاع الأرض، وعرفست في القرآن الكريم بأم القرى ، والأم لها من الحقوق والواجبات ما ليس لغيرها من القرابات على ولدها.

وكان وجود الكعبة بيت الله الحرام في حريمها سبباً في إضفاء القدسية، والبركة في سائر أرضها المحاطة بأنصبة ومعالم تفصلها عن غيرها.

وإذا أُطلق المسجد الحرام، فلا يُعرف منه إلاّ البقعة المحيطة بالكعبة من جميع جهاتها، إحاطة السوار بالمعصم، من أروقة وساحات، تتصل صفوف المصلين للفريضة فيها خلف إمام واحد.

وهذه البقعة كما بدأت ضيقة، وما أصبحت عليه الآن من اتساع كبير، بما لحقها من إضافات كانت خارج حدود المسجد الحرام، فإلها قابلة للزيادة، والإتساع وفق حاجة المسلمين، وتزايد أعداد الحجاج والمعتمرين الذين يقصدون البيت الحرام لأداء نسكهم. فهذه الزيادات تدخل تحت اسم المسجد الحرام، وتكتسب أحكامه، وحرمته، مهما امتدت أو اتسعت ، ويبقى ما وراءها خارجاً عنها.

وحرمة المسجد الحرام أصل تفرع عنه حرمة المكان المحيط به، وقد اكتسب (الفرع) بعض خصائص (الأصل)، ولكن يبقى للأصل ما يميزه عن الفرع.

وأرض المسجد الحرام، والكعبة بعينها مركز الدائرة، وما أحاط بها حسريم لها، يتسع للمصلين خلف إمام واحد، وما كان خارج ذلك فهو بمثابة السياج حول أرض الحمى، يطوِّق المكان، ويمنع عنه وصول المغرضين ، المعادين لوب البيت ومليكه.

قال تعالى: ﴿يا أَيها الذين آمنوا إنما المشركون نجسٌ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يُغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم التوبة/٢٨].

جاء في الصحيح عن أبي هريرة قوله:

بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مُؤذّنين يوم النحر، نؤَذّنُ بمنيّ ، أَلاّ يحج بعد العام مُشرك، ولا يطوف بالبيت عُربان.

قال حميد بن عبد الرحمن: ثم أردف رسول الله _ علياً، فأمره أن يؤذن "ببراءة".

قال أبو هريرة: فأذّن معنا عليٍّ في أهل مِنى يوم النحر: لا يحج بعد العــــام مشرك، ولا يطوف بالبيت عُرياناً (١).

⁽١) رواه البخاري في صحيحه من كتاب الصلاة باب ما يُستر من العورة.

⁽٢) انظر فتح الباري (٨٣/٨).

عامهم هذا) والآية صريحة في منعهم دخول المسجد الحرام ولو لم يقصدوا الحـــج، ولكن لــــمًا كان الحج هو المقصود الأعظم صرح لهم بالمنع منه، فيكــــون مـــا وراءه أولى بالمنع. والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله(١).

قال الطبري:

يقول للمؤمنين: فلا تدعوهم أن يقربوا المسجد الحرام بدخولهم الحرم، وإنما عني بذلك منعهم من دخول الحرم، لأنهم إذا دخلوا الحرم فقد قربوا من المسجد الحرام (٢).

ومادة (قرب) جاءت أحياناً في كلام الله تعالى للتحذير، والتنبيه ، من الدنو _ مجرد الدنو _ من حدود الله، (تلك حدود الله فلا تقربوها) [البقرة/١٨٧]، وليس المراد الوقوع فيها، بل التحذير مما يمكن أن يؤدي إلى انتهاكها.

وقوله تعالى: ﴿ولانقربوا الفواحشما ظهرمنها وما بطن...﴾ [الأنعام/١٥١]. فــــان التحذير، والتنبيه عن المقدمات، والأسباب التي مع الاسترسال فيها، وتسلسلها يدنو المؤمن من فعل الفاحشة إلى أن يقع فيها في النهاية.

وقوله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ [الإسراء/٣٢]. فالنظر إلى الأجنبية والإسترسال في ذلك، ومحاولة الخلوة بما، ومحادثتها، من مقدمــــات الزنـــى في الغالب.

فإذا منع المؤمن نفسه من الإسترسال في النظر إلى الأجنبية ممتثلاً قوله تعالى: ﴿قُلْ لَلْمُؤْمِنِينَ يَغْطُوا مِن أَبِصارِهم...﴾ [النور/٣٠]، فإنه بذلك يقطع السبب الرئيــــس المؤدي ــ في الغالب ــ إلى الوقوع في فعل الفاحشة.

وفي الحديث قوله ﷺ: "فالعينان تزنيان، وزناهما النظر، واليدان تزنيــــان

⁽١) المصدر السابق (٨/٣٢).

⁽٢) انظر تفسيره (١٩١/١٤) بتحقيق محمود شاكر.

وزناهما البطش، والرِجْلانِ يزنيان وزناهما المشي، والفم يزيي وزناه القُبل"(١).

وكذلك الأمر بالنسبة لحدود الله، فكلما تســــاهل المؤمــن في أســبابها، ودواعيها، ولم يكن لديه من الورع والتقوى، ما يحذره الإقتراب، وقع لا محالـــة فيها.

كما جاء في قوله ﷺ: "الحلال بيِّن، والحرام بيِّن، وبينهما مُشْتبهات لايعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشتبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات كراع يرعى حول الحِمى يُوشك أن يواقعه، ألا وإن لكل مَلِكِ حَيى، إلا إنّ حِمى الله في أرضه محارمُه..."(٢).

فقوله جلّ وعلا محذراً المؤمنين التساهل مـع المشـركين في دخولهـم إلى المسجد الحرام ، اقتضى أن يمنعوهم عن مجرد الإقتراب إليه، بأن جعل لحرم مكة حدوداً لا يجوز لمشرك أن يتجاوزها حتى لا يصل بشكل أو بآخر إلى المسـجد الحرام عينه. رُوي عن عطاء قوله: لم يَعْنِ المسجد وحـده، إنمـا عـني مكـة والحرم (٣).

فالمقصود إذاً هو المسجد الحرام _ البيت الحرام _ لذاته، كم اليفعل الإنسان عند تشييده للأسوار، والقلاع، والحصون، حول مدينت ه أو قريت . وذلك لحمايتها، فلو تساهل مع العدو أن يجتازها ولو بقدر يسير، فقد السيطرة

⁽۱) أخرجه مسلم برقم (۲۲۵۷) كتاب القدر، باب قدِّر على ابن آدم حظَّه من الزين وغيره (۲۲۵۷) وأبو داود (۲۱۵۳) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (۲۲۳۳، ۳۶۳، ۳۷۲) وكلم من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً.

⁽٢) أخرجه البخاري في صحيحه من كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، ومسلم في صحيحه، من كتاب المساقاة، رقم (١٠٧) .

⁽٣) نقله عنه الطبري في تفسيره (١٩١/١٤)، وانظر الدر المنثور (١٦٥/٤).

في النهاية على صده من اجتياح الدور، والأبنية ، فالحكيم إذاً الذي يحتاط للأمر قبل وقوعه، لا إذا قُضى الأمر ووقع، نَدِمَ، واسترجع.

ومكة، أرض الحرم لهى رسول الله ﷺ أن يُعضد شجرها، وينفَّر صيدها، وتلتقط لقطتها، ويختلي خلاها (١). ومعلوم أن هذه الأشياء لا يوجد معظمها في المسجد الحرام، بل في أطراف المدينة وضواحيها، في الأودية والشعاب، والجبال، والسهول، مما يدل على أن الحظر خاص بحرم مكة دون المسجد الحرام، ولكنه إن وجد في المسجد الحرام فمن باب أولى أن يكون الحظر أشد.

وورد في الحديث أن الصلاة في المسجد الحرام تتضاعف مائة ألف مرة عن الصلاة فيما سواه، وبذلك تتميز بقعته عن سائر بقاع الأرض، وتبقى لله خصوصية ليست لسائر أرض الحرم حوله، ولا يختلف إثنان في أن الصلاة بقرب الكعبة، واستقبال عينها أكثر تفضيلاً من الصلاة خارج المسجد الحرام لمن استقبل جهتها.

وفي سير الصحابة والتابعين لم يظهر أن أحداً منهم سكن في الحل، واتخذ لنفسه موقعين، الأول لأمور عبادته في الحرم والثاني لأهله وعياله وشئون دنياه في الحل. إلا ما ورد في الأثر أن ابن عمر، وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اتخذا لنفسيهما فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم، فإذا أرد أحدهما العبادة من صلاة وغيرها دخل الفسطاط الذي في الحرم، وإذا أراد شيئاً من أمور الدنيا دخل الآخر الذي في الحل^(٢).

وهذا يراد به أرض الحرم دون المسجد الحرام، وهو ورع منهما، يصعب

⁽١) انظر صحيح البخاري كتاب الحج، باب لا يُعضد شجر الحرم.

⁽٢) انظر مصنف عبد الرزاق (٢٨/٥)، وتفسير الطبري (١٤١/١٧) وحلية الأولياء (٢٩/١).

على كل من أراد ذلك أن يفعله ، لأن أكثر المصالح الدنيوية داخل أرض الحرم، وكذا جلّ الدور والمرافق فيها. ومثل هذا الفعل لا يتأتى إلاّ إذا اعتبرنا (الحـــل) أرض مكة و(الحرم) أرض المسجد الحرام.

فوجب أن نفصل بين أرض الحرم وبين المسجد الحرام في مضاعفة الأجـــر، والمؤاخذة (بالإرادة) المجردة لئلا يجد الناس القاطنون بجوار بيت الله عنتاً ومشقة ولانكلفالله نفساً إلا وسعها).

ولو نذر أحدهم الإعتكاف في المسجد الحرام لزمــه في البيــت الحــرام، ولايجزئه مكاناً آخر في حرم مكة، مما يدل أن هناك تخصيصاً وتعميمــاً للمــراد بالحرم، والمسجد الحرام.

قيل: المسجد الحرام مسجد الجماعة، ويؤيده قوله عَلَيْن: "صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه، إلاّ المسجد الحرام" والإشارة بمسجده إلى مسجد الجماعة، فينبغي أن يكون المستثنى كذلك(١).

والذين احتجوا بمكث رسول الله على بعد حجّه بــالأبطح يصلي فيـه الصلوات المفروضة (٢)، قالوا: لرسول الله على أشد حرصاً على مضاعفة الأجـر له وللمؤمنين، فلو لم ير أن مصلاه في الأبطح يضاعف فيه الأجر كالمسجد الحرام سواء، لما اختار الأقل على الأكثر؟!

⁽١) انظر القِري (ص ٦٥٧).

⁽٢) أخرج البخاري في كتاب الحج، باب من صلّى العصر يوم النفر بالأبطح، عن أنـــس أن النبي على صلّى الظهر والعصر، والمغرب والعشاء، ثم رقد رقدة، بالمحصّب، ثم ركـب إلى البيت فطاف به، وعن سعيد بن المسيب أن النبي على الم نسكه دخل البيت، فلم يــزل فيه حتى أذن بلال بالظهر على ظهر الكعبة، وأقام رسول الله على عمكــة ثلاثــاً... إلى أن قال: "ولم يترل رسول الله على في تلك الأيام بيتاً من بيوت مكة، وإنما أمر بقبة ضربت له بالأبطح فكان هناك حتى خرج منها، (انظر القرى لمن قصد أم القرى (ص٢٦٠).

والجواب: أن رسول الله ﷺ لم يحج سوى حجة واحدة، وحج معه ما يربو على مائة ألف نسمة كلهم يتبعونه، ويقتدون به.

وهو على كما وصفه ربه في قوله تعالى: (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم [التوبة/١٢٨]. فهو يرأف بالمؤمنين، ويرحمهم، فلو لزم المسجد الحرام يصلي فيه كل فرض من مكانسه في الأبطسح، يتبعه المسلمون شيباً وشباناً، رجالاً ونساءً.

والمسافة بين المطرحين لا تقل عن كيلين اثنين تقريباً فسيبعث مشل هله الفعل مشقة كبيرة على الناس، وحسرة وألماً في صدور العجزة، وغير القلدين على الإقتداء، وموضع الأبطح مكان فسيح، وهو من أقرب المواضع الفسيحة من المسجد الحرام، لاستيعاب ذلك العدد الكبير. أو كما وصفته عائشة رضي الله عنها في قولها: نزول الأبطح ليس بسنة، إنما نزله رسول الله على لأنه كان أسمح بخروجه أي قال ابن حجر: (أسمح) أي: أسهل لتوجهه إلى المدينة، ليستوي في ذلك البطيء، والمعتدل، ويكون مبيتهم وقيامهم في السحر، ورحيلهم بأجمعهم إلى المدينة أعلم،،،

⁽١) أخرجه البخاري في صحيحه من كتاب الحج، باب المحصَّب، ومسلم في صحيحه، مـــن كتاب الحج رقم (٣٣٩).

⁽٢) انظر فتح الباري (٩١/٣).

النتائج والتوصيات

من خلال ما تقدم تبين أن هناك فرقاً بين المسجد الحرام، وبين حرم مكة، فيما يتعلق بمضاعفة الحسنات والسيئات، وأن المراد بقوله تعالى: (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) المسجد الحرام، بأن تكون تلك الإرادة بالسوء في جوفه ، ولا يؤاخذ المؤمن بالإرادة المجردة قبل أن يفعل أو يقول بأرض الحرم، أو غيرها سواه، ولكن يبقى لحرم مكة ما يميزه عن سائر البقاع الأخرى سوى المسجد الحرام.

والعمل الصالح فيها بنية الإخلاص، يبارك، وأحرى للقبول مــن فاعلــه، والعمل السيء فيها أكثر بشاعة من مؤمن يتبطن أرض الحرم، ويشتم روحانيــة بيت الله الحرام.

وهو دليل من فاعله على قلة إحساسه بالمسئولية، وقلة تعظيمه لشعائر الله، وضعف تقواه. وكذلك من رحمة الله بعباده، وخاصة جيران بيته المحرم ألا يحملهم ما لا يُطيقون، أو يؤاخذهم بما لا يستطيعون ردّه، أو التحكم فيه، كحديث النفس والوساوس.

وفي قوله تعالى: (ولاتحمل علينا إصراكما حملته على الذين من قبلنا) [البقرة/٢٨٦]، إرشاد للمؤمنين، يتوسلون به إليه، ويدعونه جلّ وعلا بما يرفع عنهم المشقة، أو التعرض لسخطه، وعذابه، بما يأتونه نسياناً منهم، أوعند غلبة الهوى والنفس والشيطان عليهم.

فهم كسائر خلقه جلّ وعلا ليسوا معصومين عن الخطأ، والمعاصي، وليسوا كهيئة الملائكة عباد الله: ﴿لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ [التحريم/٦].

وأن لا يلحد في بيت بلفظ الشرك أو فعله، فيميل عن الحق ويتبع سبيل المجرمين: ﴿إِنَاللهُ لا يَغْفُر أَنْ يِشْرِكُ بِهُ وَيِغْفُرُ مَا دُونَ ذَلَكُ لَمْنَ شَاءُ﴾ [النساء/١١٦،٤٨].

وما من شيء يُسخط الرحمن، ويُغضبه، مثل الإشراك به، ومن ثم مسا مسن شيء من الأفعال أو الأقوال محبب إلى الله، مثل توحيده ، والثناء عليه من خلقه، وصدق الله القسائل: (ما يفعل الله بعذا بكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليماً) النساء/١٤٧].

وهذه الأمور وغيرها أكسبت أرض الحرم قدراً، وهيبة، ومكانة مقدسة، في نفوس جميع المسلمين، مما يتوجب معه أن يكون لها ما يواكب هذه القدسية من مرافق، وخدمات. كوجود محطة بث مرئي خاصة، تتشابه في برامجها مع إذاعة نداء الإسلام. والحد من عمل البنوك داخل أرض الحرم.

وإحكام مداخل الحرم البرية وغيرها، لمراقبة الداخليين إلى أرض الحرم،

ومنع من يصدر في حقه حكم شرعي _ يُجرِّمه أخلاقياً وسلوكاً، وإبعاد من يدان بشيء من الزندقة، والفسوق، والبدع المخلة.

وآخر دعوانا: ﴿أَنْ الْحَمْدُ لللهُ رَبِّ الْعَالَمَينِ ﴾ [يونس/١٠].

المراجسع

- احكام القرآن البن العربي. تحقيق على محمد البجاوي. دار المعرفة. بيروت.
- ت اخبار مكة للأزرقي. تحقيق: رشدي الصالح ملحس. مطابع دار الثقافة. ط٤. سنة
 ١٤٠٣هـ بمصر.
- ٤ ـــ أسباب الترول للواحدي. تحقيق: سيد صقر. ط٢. سنة ٤٠٤هــ. الناشــر: دار
 القبلة للثقافة الإسلامية.
- الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني. مراجعة عبد الله العلايلي. الناشر: دار الثقافـــة ـــ بيروت. ط٣. سنة ١٣٨١هــ.
- الإصابة في تميز الصحابة. لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني. الناشر: مؤسسة الحليي. القاهرة.
- ٧ ــ الإملاء المختصر في شرح غريب السير. للخشني. بتحقيق أ.د عبد الكريم خليفة.
 الناشر: دار البشر. سنة ١٤١٢هـ. عمان. الأردن.
- ٨ ـــ تفسير الثوري. تعليق: امتياز على عرشي. طبعة وزارة المعـــارف الهنديـــة. ســـنة
 ١٣٨٥هـــ.
- ٩ ــ تفسير الطبري. أبو جعفو محمد بن جرير "جامع البيان عن تأويل آي القـــرآن".
 بتحقيق: محمود وأحمد شاكر. دار المعارف.
- ١ تفسير القرآن العظيم لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي. الناشر: دار الأندلسس _ بيروت. سنة ١٣٨٥هـ.
- ١١ ــ تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) عن طبعة دار الكتب المصرية. ط٣. دار
 القلم سنة ١٣٨٦هـ.
- 17 ــ قذيب اللغة. لأبي منصور محمد أحمد الأزهري. تحقيق: عبد السلام محمد هـــارون. الناشر: المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر. الدار المصرية للتــــأليف والترجمة. سنة ١٣٨٤هــ.

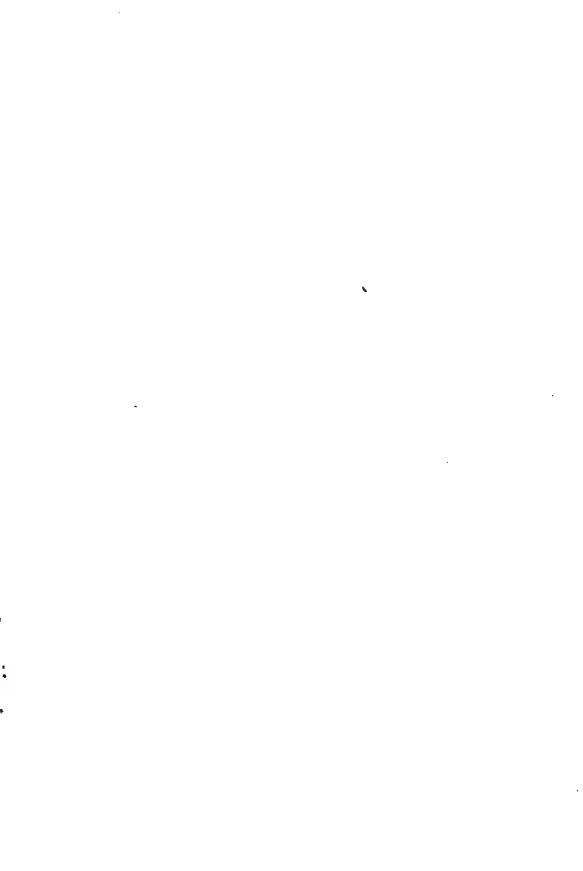
- 17 _ توسعة وعمارة الحرمين الشريفين. رؤية حضارية. الناشر: مؤسسة عكاظ للصحافة والنشر. الطبعة الثانية. سنة 1212هـ.
- ١٤ __ جامع الأصول في أحاديث الرسول لأبي السعادات المبارك بن محمد ابـــن الأشــير الجزري. تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط. الناشر: مكتبة الحلواني __ ومطبعة الملاح.
 مكتبة دار المبيان. سنة ١٣٨٩هــ.
 - ١ _ حلية الأولياء لأبي نعيم أحمد الأصفهاني. المكتبة السلفية. دار الفكر.
- 17 ــ الدر المنثور في التفسير المأثور لعبد الرحمن بن الكمال جلال الديـــن الســيوطي. الناشر: دار الفكر للطباعة. سنة ٤٠٣هــ.
- ١٧ ــ الرسالة للشافعي. تحقيق: أحمد محمد شاكر. الناشر: مكتبة دار التراث بالقــاهرة.
 سنة ٩٩٩٩هــ.
- ١٩ ــ الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام. للسُهيلي. تحقيق: عبد الرحمــن
 الوكيل. الناشر: دار الكتب الحديثة. القاهرة. سنة ١٣٨٧هــ.
- ٢٠ ــ سنن أبي داود. سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي. دار الحديث للطباعة
 والنشر. بيروت. سنة ١٣٨٨هـ.
 - ۲۱ ـ سنن ابن ماجه.
- ٢٢ ــ سنن البيهقي. مطبعة دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد الدكـــن. الهنـــد. ســنة
 ٢٣٥٢ هــ.
 - ٣٣ ــ سنن الدارمي لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن. الناشر: دار إحياء السنة النبوية.
- ٢٤ ــ السيرة النبوية لابن هشام. تحقيق: مصطفى السقا. إبراهيم الأبياري. عبد الحفيظ شليى. الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر.
- ٢٥ ــ شرح أبيات المغنى. لعبد الله بن عمر البغدادي. تحقيق عبد العزيز رباح. الناشـــر:
 دار المأمون للتراث. دمشق. ط٢. سنة ٧٠٤ هــ.
- ٢٦ ــ شرح النووي على صحيح مسلم. دار إحياء التراث العربي. بيروت. ط٧. ســنة
 ٢٩٢ ــ.

- ٢٧ ــ شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام. لتقي الدين محمد بن أحمد بن علي الفاسي. تحقيق
 جنة من كبار العلماء والأدباء ــ دار الكتب العلمية ــ بيروت ــ لبنان.
 - ٢٨ _ صحيح الأخبار. لابن بليهد. الطبعة الثانية. سنة ١٣٩٢هـ.
- ٢٩ _ صحيح الإمام البخاري. الجامع الصحيح. الناشر: رئاسة إدارات البحوث العلمية،
 سنة ١٣٩٧هـ.، بالمملكة العربية السعودية.
- ٣٠ _ صحيح مسلم. بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. دار إحياء التراث العربي _ ســـنة ١٣٧٤هــ.
 - ٣١ _ طبقات ابن سعد الكبرى. طبعة دار صادر. بيروت.
- ٣٢ _ العمدة في غريب القرآن لمكي بن أبي طالب القيسي. بتحقيق: د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. الناشر: مؤسسة الرسالة. ط٢. سنة ٤٠٤هـ.
- ٣٣ _ غريب الحديث لابن قتيبة. تحقيق: عبد الله الجبوري. إحياء التواث الإسلامي وزارة الأوقاف العراقية. سنة ١٣٩٧هـ.
 - ٣٤ _ فتح الباري شرح صحيح البحاري، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني.
- ٣٥ _ القِري لقاصد أم القرى لحب الدين الطبري. الناشر: دار الفكر. الطبعة الثالث...ة. سنة ١٤٠٣ هـ.
- ٣٦ _ كتاب التعريفات. لعلي بن محمد الجرجايي. بتحقيق: د عبد المنعم الحفني _ دار الرشاد _ القاهرة.
 - ٣٧ ـــ لسان العرب لابن منظور. دار صادر / دار بيروت. سنة ١٣٨٨هــ.
- ٣٨ ــ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمـــي. دار الكتـــاب. بيروت. سنة ١٩٦٧م.
 - ٣٩ _ المحلى لابن حزم. تصحيح: محمد خليل هراس. مطبعة الإمام. بمصر.
 - ٤ _ مختار الصحاح.
- 13 ــ المسائل في أعمال القلوب والجوارح. للحارث بن أسد المحاسبي. تحقيق: عبد القادر أحمد عطا. الناشر عالم الكتب ــ القاهرة. سنة ١٩٦٩م.
- ٤٢ ــ المستدرك على الصحيحين. لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري. توزيـــع دار البـــاز للنشر. مكة المكرمة.

- ٤٣ ـ مسند الإمام أحمد بن حنبل.
- 33 مسند الطيالسي. سليمان بن داود بن الجارود الفارسي. طبعة مجلسس المعارف النظامية. حيدر أباد الدكن. سنة ١٣٢١هـ. الناشر: دار الكتاب اللبنساني. دار التوفيق.
- 22 ــ مصنف بن أبي شيبة. تحقيق: عبد الخالق الأفغاني. الناشر: الدار السلفية بالهند. ط٢. سنة ١٣٩٩هـ.
- ٤٦ ــ مصنف عبد الرزاق. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. منشورات المجلس العلمـــي.
 الناشر: المكتب الإسلامي بيروت. سنة ١٣٩٠هــ.
 - ٤٧ ــ المطالب العالية. لأحمد بن على بن حجر العسقلايي.
- 44 ــ معالم السنن لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي. مع سنن أبي داود. إعداد: عـــزت عبيد الدعاس. الناشر: دار الحديث والطباعة والنشر. سنة ١٣٨٨هــ.
- ٤٩ ــ معجم ألفاظ القرآن الكريم. مجمع اللغة العربية. الهيئة المصرية العامـة. سنة
 ١٩٧٣هــ.
- ٥ ــ المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية. همد الجاســــر. الناشـــر: دار اليمامـــة. الرياض.
 - ١٥ ــ المعجم الكبير للطبراني. الدار العربية للطباعة. أعظمية نجيب باشا.
- ٥٢ ــ معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية. للمقدم عاتق بن غيث البلادي. دار مكة. سنة ٢٠٤١هـ.
- ٣٥ ــ معجم قبائل الحجاز. لعاتق بن غيث البلادي. الناشر: دار مكة للنشـــر. ط٢ ــ سنة ٣٠٤ ١٤ هــ.



بقلم: و بجبر (الرّزر في بن بجبر (المحسن (البرر كلّية الدّعوة وأصول الدّين - الجامعة الإسلاميّة



الحمد لله الذي غرس شجرة الإيمان في قلوب مسن اختسارهم لعبوديت، واختصّهم بوافر فضله وجزيل نعمته، وفضّلهم بمنسه ورحمتِه علمي سسائر خليقتِه، فهي ﴿كَشَجَرَة طَيِّبَة أَصُلُهَا تَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ نُؤْتِي أَكُلُهَا كُلَّ حِينِ بِإِذْن رَبِّهَا﴾، والصلاة والسلام عَلَى نبيّنا محمد بن عبد الله ورسوله، وخيرته من خُلقه، وأمينه على وحيه، وسفيره بينه وبين عباده ، أرسله رحمةً للعالمين، وقدوةً للعالمين، ومحجةً للسالكين، وعلى آله وأصحابه أجمعين، أما بعد:

فلا يخفى على مسلم ما للإيمان من أهميّة عظيمة، ومكانسة عاليسة رفيعة، ودرجة سامية مُنيفة، فهو أعظمُ المطالب، وأَجَلُّ المقاصد، وأنبلُ الأهداف؛ إذ به ينال العبدُ سعادة الدنيا والآخرة، ويُدرك أهمَ المطالب وأجَلَّ المقاصد، ويظفر بالجنّة ونعيمها، وينجو من النار وسخط الجبّار، وينالُ رضى الربّ فلا يستخط عليه أبداً، ويتلذّذ بالنظر إلى وجهه الكريم في غير ضرّاء مضرّة ولا فتنة مضلّة وثمرات الإيمان وفوائدُه كثيرة لا تُحصى، فكم للإيمان من فوائدَ عظيمة، وتمسار يانعة، وخير مستمر في الدنيا والآخرة.

ولما كان الإيمان بهذه المثابة وعلى هذا القدر من الأهمية، كانت النصوص المبيّنة لفضله والدالة على شريف قدره كثيرة جداً ومتنوّعةً؛ إذ إنَّ مِن حكمة الله البالغة ونعمته السابغة على عباده أنْ جعل الأمر كلَّما كانت الحاجة إليه أعظم والضرورة إليه ألزم كانت براهينه وطرق تحصيله وسُبُلُ نيلِه أوفر وأكثر، وحاجة العباد إلى الإيمان هي أعظم الحاجات، وهي أعظهم من حاجتهم إلى طعامهم وشرابهم وسائر شؤونهم؛ ولذا كانت دلائلُ الإيمان أقصوى الدلائل، وبراهينه أصح البراهين ، وسبلُ نيله وتحصيله أيسرَ السبل مسلكاً وأقربَها مأخذاً

وأسهلَها مُتناولا؛ ولذا أيضا تنوّعت وتعدّدت براهينُ الإيمان ودلائله الموضحة له إجمالاً وتفصيلاً.

والمَثلُ هو عبارة عن قول في شيء يُشبِه قولاً في شيء آخر بينهما مشاهة لتبيين أحدهما من الآخر وتصويره، ولا ريب ((أنَّ ضربَ الأمثال مما يأنسُ به العقلُ، لتقريبها المعقول من المشهود، وقد قال تعالى _ وكلامه المشتمل علي أعظم الحِجَج وقواطع البراهين _: ﴿ وَتُلكَ الأَمْثَالُ مَضْرُبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقُلُهَا إِلاَّ العَلِمُونَ ﴾ (1)، وقد اشتمل منها [أي القرآن] على بضعة وأربعين مثلاً، وكسان بعضُ السلف إذا قرأ مثلاً لم يفهم ه يشتدُّ بكاؤه ويقول: لست من العالِمين) (٢).

وكان قتادة يقول: ((اعقِلوا عن الله الأمثال)) (٣).

يقول تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَكِيْفَ ضَرِرَبَ اللهُ مَثْلاً كُلِمَةً طَيْبَةً كَشَجَرَة طَيْبَة أَصْلُهَا ثابتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءُ تُؤْتِي أَكُلُهَا كُلَّ حِينِ بِاذْن رَبِهَا وَيَضُربُ اللهُ الأَمْثَ اللَّاللَّ اللهَ اسلَعَلْهُمُ يَذَكُون ﴾ (عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيهُ الفَائَدةَ ، مُطابقٌ لما ضُرِب له تمام المطابقة ، يَدَكُون ﴾ (عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيهُ الفَائَدةَ ، مُطابقٌ لما ضُرِب له تمام المطابقة ،

⁽١) سورة: العنكبوت، الآية: (٤٣).

⁽٢) الكافية الشافية لابن القيم (ص: ٩).

⁽٣) رواه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور للسيوطي (٢٦/٥).

⁽٤) سورة: إبراهيم، الآيات (٢٥،٢٤).

وقد بدأه الله بقوله: ﴿ أَلَمْ تَرَكَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾

أي: ألم ترَ بعين قلبك فتعلمَ كيف مثّل الله مثلاً وشبّهه شبهاً للكلمة الطيّبة كلمة الإيمان، وختَمَه بقوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللهُ الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

أي: أن القصد من ضرب هذا المثل وغيرِه من الأمثال هو تذكــــيرُ النـــاس ودعوتُهم إلى الاعتبار وعقلِ الخطاب عن الله.

ولا شك أنَّ هذا البدء والحتم في الآية فيه أعظم حَضِّ على تعلَّمِ هذا المشل وتَعَقَّلِه، وفيه دلالة على عِظم شأن هذا المثل المضروب، كيف لا وهو يتنساول بيان الإيمان الذي هو أعظم المطالب وأشرف المقاصدِ على الإطلاق.

وعندما نتأمّل هذا المثل العظيم نجِدُ أنَّ الله تبارك وتعالى ذَكَر فيه مُمثّلاً له، ومُمثّلاً به، ووجه المثلية بينهما، فالممثّل له هو الكلمة الطيّبة، والممثّل به الشجرة الطيّبة، ووجه المثلية هو كما قال الله: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السّمَاءِ نُوْتِي أَكُهَا كُلَّ حِين الذّن ربّها ﴾، فشبّه تبارك وتعالى كلمة الإيمان الثابتة في قلب المؤمن وما يترتب عليها من فُروع وشعب وثمار بالشجرة الطيّبة الثابتة الأصل الباسقة الفرع في السماء علواً، التي لا تزال تؤي ثمراها كلَّ حين، ومن يتأمّل في الممثّل به وهو الشجرة الطيّبة، والممثّل له وهو كلمة الإيمان في قلب المؤمن وما يترتب عليها من ثمار يجدُ أوصافاً عديدةً متطابقة بينهما، وقد أشيرَ إلى بعضها في الآية كما تقدّم.

ولذا يقول ابن القيّم رحمه الله: ((وإذا تأمَّلتَ هذا التشبيه رأيتَ مطابقً لشجرة التوحيد الثابتة الراسخة في القلب، التي فروعُها من الأعمال الصالحة صاعدةً إلى السماء، ولا تزال هذه الشجرة تُثمر الأعمال الصالحة كلَّ وقيب بحسب ثباها في القلب، ومحبَّة القلب لها، وإخلاصِه فيها، ومعرفتِ بحقيقتها، وقيامه بحقوقها، ومراعاتِها حقَّ رعايتها، فمن رسخت هذه الكلمة في قلبه

بحقيقتها التي هي حقيقتها، واتّصف قلبه بها، وانصبغ بها بصبغة الله التي لا أحسن صبغة منها، فعرَفَ حقيقة الإلهية التي يُثبتها قلبه لله ويشهد بها لسائه وتصدّق والموارحه، ونفى تلك الحقيقة ولوازمَها عن كلّ ما سوى الله، وواطأ قلبه لسائه في هذا النفي والإثبات، وانقادت جوارحه لمن شهد له بالوحدانية طائعة سالكة سبل ربّه ذُللاً غير ناكبة عنها ولا باغية سواها بدلاً، كما لا يبتغي القلب سوى معبوده الحق بدلاً؛ فلا ريب أن هذه الكلمة من هذا القلب على هذا اللسان لا تولى تؤي ثمرتها من العمل الصالح الصاعد إلى الله كلَّ وقت، فهذه الكلمة الطيّبة هي التي رفعت هذا العمل الصالح إلى الربّ تعالى، وهذه الكلمة الطيّب تُشمرُ كلماً الطيّبة والكلم الطيّب، كما قال تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكِلْمُ الطّيب، وَاخَبر أن الكلمة الطيّبة تُشمر لقائلها عملاً صالح الصالح يرفع العمل لقائلها عملاً صالح الصالح يرفع الكلم الطيّب، وأخبر أنَّ الكلمة الطيّبة تُشمر لقائلها عملاً صالح الصالح يرفع الكلم الطيّب، وأخبر أنَّ الكلمة الطيّبة تُشمر لقائلها عملاً صالح الله وقت.

والمقصود أنَّ كلمة التوحيد إذا شهد بها المؤمنُ عارفاً بمعناها وحقيقتها نفياً وإثباتاً، متَّصفاً بموجبها قائماً قلبُه ولسائه وجوارحُه بشهادته؛ فههذه الكلمة الطيّبةُ هي التي رفعتْ هذا العملَ من هذا الشاهد، أصلها ثابت راسخ في قلبه، وفروعها متَّصلة بالسماء، وهي مخرجة لثمرها كلَّ وقت) (١).

وقد صحّ في الحديث عن النبي ﷺ أنَّ الشجرةَ الطيّبة هي النخلة، وذلـــك فيما رواه ابن عمر رضي الله عنهما، وهو مخرّج في الصحيحين من طرق كشيرة عنه ﷺ.

فقد روى البخاري ومسلم عن إسماعيل بن جعفر، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله عنها: ((إنَّ من الشجر شجرةً

⁽١) إعلام الموقعين (١/١٧٣،١٧٢).

لا يسقطُ ورقُها، وإنَّها مثلُ المسلم، فحدِّثوني ما هي؟ فوقع النياس في شجر البوادي (١٠). قال عبد الله: ووقع في نفسي أنَّها النخلة، فاستحييت، ثم قال: حدِّثنا ما هي يا رسول الله؟ فقال: هي النخلة)).

قال: فَذَكَرَتُ ذَلِكَ لَعَمَر. قال: لأَنْ تكون قلتَ : هي النخلة، أحبّ إليّ من كذا وكذا (٢٠). وهذا لفظ مسلم.

ورواه البخاري من طريق سليمان، عن عبد الله بن دينار به $(^{m{m}})$.

ومن طريق مالك، عن عبد الله بن دينار به (٤).

وروى البخاري ومسلم عن ابن أبي نُجيح، عن مجاهد قال: صحبتُ ابـــن عمر إلى المدينة فلم أسمعهُ يحدِّث عن رسول الله الله الله على الله الله عند النبي الله فأي بجُمّار، فقال: ((إنَّ من الشجر شجرةً مثلها كمثل المسلم)). فأردتُ أن أقول هي النخلة ، فإذا أنا أصغر القوم فسكتُّ. قال النبي الله النخلة)). النخلة)).

ورواه البخاري من طريق أبي بشر، عن مجاهد، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ((كنت عند النبي في وهو يأكل جُمَّاراً، فقال: ((من الشجر شجرة كالرجل المؤمن)). فأردت أن أقول هي النخلة، فإذا أنا أحدثهم. قال: ((هـي النخلة))(٢).

⁽١) أي: ((ذهبت أفكارهم في أشجار البادية، فجعل كلِّ منهم يفسِّرها بنوع من الأنـــواع، وذهلوا عن النخلة)). فتح الباري لابن حجر (١٤٦/١).

⁽۲) البخاري (۱/۳۸)، ومسلم (٤/١٦٤).

⁽٣) البخاري (٣٨/١).

⁽٤) البخاري (١/٦٣).

⁽٥) البخاري (٢/٦١)، ومسلم (٢١٦٥/٤).

⁽٢) البخاري (١١٥/٢).

ورواه البخاري من طريق الأعمش قال: حدّثني مجاهد، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: ((بينا نحن عند النبي على جلوس، إذ أي بجُمّار نخلة، فقال النبي على: إنَّ من الشجر لما بركته كبركة المسلم)). فظننت أنَّه يعني النخلة، فأردت أن أقول هي النخلة يا رسول الله، ثم التفتُّ فإذا أنا عاشر عشرة، أنا أحدثهم، فسكتُّ، فقال النبي على: ((هي النخلة))(١).

ورواه البخاري من طريق زُبيد، عن مجاهد به مختصراً (٢).

ورواه مسلم من طريق أبي خليل الضُّبَعيِّ، عن مجاهد، عن ابن عمر قــال: قال رسول الله ﷺ يوماً لأصحابه: ((أخبروني عن شجرة، مثلُها مثلُ المؤمــن))، فجعل القوم يذكرون شجراً من البوادي. قال ابن عمر: وألقــي في نفســي أو روعي ألها النخلة. فجعلت أريد أن أقولها، فإذا أسنانُ القوم، فأهابُ أن أتكلّـم، فلما سكتوا، قال رسول الله ﷺ: ((هي النخلة)) (٣).

ورواه مسلم أيضاً من طريق سيف، عن مجاهد به $({}^{\xi})_{.}$

وروى البخاري ومسلم عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ((كنا عند رسول الله ﷺ فقال: أخـــبرويي بشـــجرة تُشـــبه أو كالرجل المسلم لا يتحاتُ ورقُها ولا ولا ولا (٥)، تؤيي أكلها كلَّ حين. قال ابن

⁽١) البخاري (٣/٤٤٤).

⁽٢) البخاري (٣/٥٤٥).

⁽٣) مسلم (٤/٥٢١).

⁽٤) مسلم (٤/٢١٦).

 ⁽٥) تكرّر النفي ثلاث مرات هكذا على طريق الاكتفاء في لفظ البخاري، ووقع ذكر النفــــي مرة واحدة في رواية مسلم، فاستشكل ذلك بعض الرواة، وظنَّ ((لا)) زائدة.

عمر: فوقع في نفسي أنَّها النخلة، ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلّمان، فكرهـتُ أن أتكلّم، فلما لم يقولوا شيئاً قال رسول الله على: هي النخلة. فلما قمنا قلـت لعمر: يا أبتاه، والله لقد وقع في نفسي أنَّها النخلة. فقال: ما منعك أن تكلّمون قلرهتُ أن أتكلم أو أقول شيئاً. قال عمر: لأنْ تكون قلتَها أحبُّ إلي من كذا وكذا))(1).

وروى البخاري من طريق محارب بن دثار: سمعت ابن عمر يقول: قال النبي (رمثل المؤمن كمثل شجرة خضراء، لا يسقط ورقها ولا يتحات فقلام القوم: هي شجرة كذا، هي شجرة كذا، فأردت أن أقول هي النخلة _ وأنال غلام شاب _ فاستحييت، فقال: هي النخلة))(٢).

ورواه البخاري تعليقاً من طريق حفص بن عاصم، عن ابن عمر مثله $^{(\mathcal{P})}$.

فهذا مجموع ما في الصحيحين من طرق لهذا الحديث العظيم، وللحديث طرق أخرى خارج الصحيحين في السنن والمسانيد والمعاجم، سيأتي الإشارة إلى شيء منها.

⁼ ظنّ أنّ لفظة ((لا)) في الحديث متعلّقة بقوله: ((تؤتي أكلها))، فاستشكل هذا، فقال: ((لعل مسلماً رواه ((وتؤتي أكلها)) أي بإسقاط ((لا)).

قال القاضي وغيرُه مَن الأئمة: ((وليس هو بغلط كما توهمه إبراهيم، بل الذي في مسلم صحيحٌ، بإثبات ((لا))، وكذا رواه البخاري بإثبات ((لا))، ووجهه أنَّ لفظة ((لا)) ليست متعلّقة بـ ((تؤتي))، بل متعلقة بمحذوف تقديره: لا يتحات ورقها، ولا مكرر، أي لا يصيبها كذا ولا كذا). شرح صحيح مسلم للنووي (١٥٦/١٧).

قال الحافظ ابن حجر: ((وقد وقع عند الإسماعيلي بتقديم: ((تؤتي أكلها كل حين)) على قوله: ((لا يتحاتُّ ورقها)) فسلِم من الإشكال)). فتح الباري (١٤٦/١).

⁽١) البخاري (٢٤٦/٣)، ومسلم (٤/٢١٦٦).

⁽٢) صحيح البخاري (١١٣/٤).

⁽٣) صحيح البخاري (١١٣/٤).

ثم إنَّ البخاري _ رحمه الله _ وقد روى الحديث في مواطن عديدة مسن صحيحه فقد روى الحديث في باب: ﴿كَشَجَرَةُ صَحِيحه فقد روى الحديث في كتاب التفسير من صحيحه، في باب: ﴿كَشَجَرَةُ طَيْبَةٍ أَصُّلُهَا كُلُ حِينَ ﴾، وهو بذلك يشير إلى أنَّ المُراد بالشجرة المذكورة في الآية هي النخلة، فيكون الحديث بذلك مفسراً للآية

وقد ورد هذا صريحاً فيما رواه البزار من طريق موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر قال: ((قرأ رسول الله ﷺ: ﴿ أَلُمْ تَرَكُيْفَ ضَرَبَ اللهُ مَثَلاً كُلِمَةً طَيّبَةً كَشَجَرَةً طَيّبَةً . . . ﴾ فقال: أتدرون ما هي؟ قال ابن عمر: لم يَخْفَ علي أئها النخلة، فمنعني أن أتكلّم مكان سِنِّي، فقال رسول الله ﷺ: هي النخلة))(١).

قال ابن حجر: ((ويُجمع بين هذا وبين ما تقدّم أنّه الله أيّ بالجُمّار فشرع في أكله تالياً للآية قائلاً: إنَّ مِنَ الشجر شجرة ... إلى آخره، ووقع عند ابرن حبان من رواية عبد العزيز بن مسلم، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر: أنَّ النبي الله قال: ((مَنْ يخبرين عن شجرة مثلها مثل المؤمن، أصلها ثابت وفرعها في السماء؟ ...) فذكر الحديث، وهو يؤيّد رواية البزار))(٢).

ويؤيّد هذا أيضاً الروايات الكثيرة الواردة عن السلف الصحابة وغيوهم في تفسير الشجرة الطيّبة في الآية بأنّها النخلة.

فقد روى الترمذي وغيره عن شعيب بن الحبحاب قال: كنّا عند أنس فأتينا بطبق عليه رطب، فقال أنس فلي العالية: ((كُلْ يا أبا العالية، فإنَّ هذا من الشجرة التي ذَكَر الله في كتابه ﴿ ضَرَبَ اللهُ مَثْلاً كُلِمَةٌ طَيِبَةٌ كُشَجَرَةٌ طَيِبَةٍ ثّابِتُ أَصْلُهَا ﴾ قال: هكذا قرأها يومئذ أنس)).

⁽١) أورده الحافظ في الفتح (١٤٦/١).

⁽۲) فتح الباري (۱/۲۶۱۲۲).

ورواه الترمذي من وجه آخر مرفوعاً، وقال: ((هذا الموقوف أصح))⁽¹⁾.

وقد جاء هذا المعنى عن غير واحد من السلف، منهم: ابن عباس، ومجـــاهد، ومسروق، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، وابن زيد^(٢).

وقد أفصح رسول الله عن المعنى المتقدّم، وهو تشبيه المؤمن بالنخلة في أوجز عبارة، وذلك فيما رواه الطبراني في المعجم الكبير والبزار من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: ((مثل المؤمن مثل النخلة ما أخذت منها مِنْ شيئ نفعك)) (٣٠).

والنخلة إنما حازت هذه الفضيلة العظيمة بأنْ جُعلت مثلاً لعبد الله المؤمن؛ لأنها أفضلُ الشجر وأحسنُه، وأكثرُه عائدة.

⁽١) سنن الترمذي (رقم: ٣١١٩)، ورواه عبد الرزاق وابن حرير وابن المنذر وابن أبي حـــاتم والرامهرمزي في الأمثال كما في الدرّ المنثور للسيوطي (٢٢/٥).

ومن السلف من ذهب إلى أنَّ المراد بالشجرة الطيبة هي المؤمن نفسه، وممسن روي عنسه ذلك ابن عباس، وعطية العوفي، والربيع بن أنس، روى ذلك عنهم ابن جرير في تفسيره (٢٠٤/٨).

قُالَ ابن الْقَيِّم رحمه الله: ((ولا اختلاف بين القولين، والمقصود بالمثل المؤمن، والنخلة مشبّهة به وهو مشبّه بها، وإذا كانت النخلة شجرةً طيّبةً، فالمؤمن المشبّه بها أولى أن يكون كذلك)). إعلام الموقعين (١٧٣/١).

ومنهم من ذُهب إلى أن المُراد بالشَّحرة الطيّبة شجرة في الجُنّة، روى ذلك ابـــن حريــر (منهم من ذُهب إلى أن المُراد بالشَّحرة الطيّبة شجرة في الجُنّة، روى ذلك السواب في ذلك قـول من قال هي النخلة لصحَّة الخبر عن رسول الله ﷺ ...)).

قال ابن القيّم رحمه الله: ((ومن قال من السلف إنما شجرة في الجنة فالنخلة من أشـــــرف أشجار الجنّة)). إعلام الموقعين (١٧٣/١).

⁽٣) المعجم الكبير للطبراني (١٢/رقم: ١٣٥١٤).

قال الحافظ في الفتح (١٤٧/١): ((وإسناده صحيح)).

وقد أفرد أبو حاتم السجستاني _ رحمه الله _ كتاباً خاصاً بالنخل ، بيّن فيه فضله وخصائصه وأسماءه، وذكر أبحاثاً عديدةً مفيدةً متعلّقةً به، قال في أوله:

((النخلة سيّدة الشجر، مخلوقة من طين آدم صلوات الله عليه، وقد ضربها الله جلّ وعزّ مثلاً لقول ((لا إله إلا الله)) فقال تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَكُمْفَ ضَرَبَ اللهُ مثلاً كُلُمَةً طَيْبَةً ﴾ وهي قول: ((لا إله إلا الله))، ﴿كَشَجَرَةُ طَيْبَةً ﴾ وهي النخلة.

ثم أخذ يفصّل القول في الكلام على هذه الشــــجرة الكريمــة الفاضلــة، واستشهد لقوله إنَّها مخلوقة من طين آدم التَّكِيُّ بما ساقه بسنده من طريق مسرور بن مسعود التميمي قال: حدّثني الأوزاعي، عن عروة بن رُويم، عن علي بــن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: ((أكرِموا عمَّتكم النخلة، فإنها خُلقت مِنَ الطين الذي خُلق منه آدم، وليس شيء يُلقح غيرها، وأطعِموا نساءكم الوُلَّد الرُّطَــب فالتمر، وليس شيء من الشجر أكرم على الله جلّ وعزّ من شجرة نزلت تحتها مريم ابنة عمران)).

إلا أنَّ إسناد هذا الحديث واهٍ، فلا يصلح للاحتجاج، تفرّد به مسرور بـــن مسعود وهو متّهم.

قال ابن الجوزي: ((لا يصح عن رسول الله ﷺ، قال ابن عدي: مسرور غير معروف وهو منكر الحديث، وقال ابن حبان: يروي عن الأوزاعي المناكيير التي لا يجوز الاحتجاج بما يرويها))(٢).

⁽١) كتاب النخل (ص:٣٣).

⁽٢) الموضوعات (١/٩/١).

وقال الذهبي: ((غمزه ابن حبان، فقال: يروي عـــن الأوزاعــي المناكــير الكثيرة)) (1).

وعلى كلّ، فلا ريب في فضل النخلة وشرفها وتميّزها، ويكفيها فضيلةً أتّسها خُصّت من بين سائر الشجر بأن جُعلت مثلاً للمؤمن، وفي النصوص المتقدّمة مسايدلّ على أنواع من الفضائل والميزات للنخلة؛ كثبات الأصل وارتفاع الفسرع، وإيتائها أكلها كلّ حين، ووصفها بالبركة، وأنّها لا يؤخذ منها شيء إلا نفسع، ونحو ذلك مما يدل على فضل النخلة وتميّزها.

ثمّ ها هنا أمرٌ مهمّ، وهو أنَّ النبي عَلَى عندما شَبَّه المؤمن بالنخلة، لا شك أنَّ ثَمّ هناك أوجهاً عديدةً في الشبه بين المؤمن المطيع لله الذي قامت في قلبه كلمـــةُ الإيمان وانغرست في صدره وأخذت تُثمر الثمار اليانعة والخير المتنـــوع وبــين النخلة.

ولا ريب أنَّ الوقوفَ على أوجه الشبَّه بينهما والحرص على معرفة ذلك والفقه فيه أمرِّ جديرٌ بالاهتمام والعناية؛ لعظم فائدته وكثرة منافعه، والله تعالى قد أرشد في كتابه إلى فهم هذا عندما مثّل المؤمن بها وذكر بعض أوجهِ الشِّبَة بينهما حيث قال: ﴿كَشَجَرَة طَيْبَةٍ أَصُّلُهَا ثَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكُلُهَا كُلَّ حِينٍ ﴾ بينهما حيث قال: ﴿كَشَجَرَة طَيْبَةٍ أَصُّلُهَا ثَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكُلُهَا كُلَّ حِينٍ ﴾

فهذه أربعة وجوه في الشبه بينهما، ومن يتأمّل في الممثّل والممثّل بـــه يجـــل بينهما من أوجه الشبّه الشيء الكثير ، ومن يطالع كلام أهل العلم في هذا الباب يقف من ذلك على لطائف جمّة وفوائد مهمّة. ولعَلّي فيما يلي أستعرض جملةً من أوجه الشبه بينهما من خلال ما وقفت عليه من كلام أهل العلـــم في ذلـــك في كتب التفسير وشروحات الحديث وغيرها.

⁽١) الميزان (٢٢٢/٥)، وانظر: السلسلة الضعيفة للعلاّمة الألباني حفظه الله (٢٨٤،٢٨٣/١).

فمن هذه الأوجه (١):

أولاً: أنَّ النخلة لا بدّ لها من عروق وساق وفروع وورق وثمر، وكذلك شجرة الإيمان لا بدّ لها من أصل وفرع وثمر، فأصلها الإيمان بسالأصول الستة المعروفة، وفرعُها الأعمال الصالحة، والطاعات المتنوّعة، والقربات العديدة، وثمراتُها كلُّ خير يحصِّلُه المؤمن، وكلُّ سعادة يجنيها في الدنيا والآخرة.

روى عبد الله في السنة عن ابن طاووس، عن أبيه قـــال: ((مشــل الإيمــان كشجرة؛ فأصلها الشهادة، وساقها وورقها كذا، وثمرُها الــورع، ولا خــير في شجرة لا ثمر لها، ولا خير في إنسان لا ورع فيه))(٢).

قال البغوي رحمه الله: ((والحكمة في تمثيل الإيمان بالشجرة هي أنَّ الشجرة لا تكون شجرةً إلاَّ بثلاثة أشياء؛ عِرق راسخ، وأصلٌ قائم، وفرع عال، وكذلك الإيمان لا يتم إلا بثلاثة أشياء؛ تصديقٌ بالقلب، وقولٌ باللسان، وعمل بالأبدان))(٢٠).

وقال ابن القيم رحمه الله: ((الإخلاص والتوحيد شجرة في القلب فروعُها الأعمال، وثمرها طِيبُ الحياة في الدنيا، والنعيمُ المقيمُ في الآخرة، وكما أنَّ ثمار الجنّة لا مقطوعة ولا ممنوعة، فثمرة التوحيد والإخسلاص في الدنيا كذلك، والشرك والكذب والرياء شجرة في القلب ثمرها في الدنيا الخوفُ والهمُّ والعسمُ وضيق الصدر وظلمة القلب، وثمرها في الآخرة الزَّقومُ والعذاب المقيم، وقد

⁽۱) وانظر في ذلك: مفتاح دار السعادة (۱۱٦/۱ ــ ۱۲۲)، وإعلام الموقعــين (۱۷۱/۱ ــ ۱۷۲)، وانظر في ذلك: مفتاح دار السعادة (۳۳/۳)، فتح الباري لابن حجر (۱٤٦،١٤٥/١)، زاد المســـير لابن الجوزي (۳۲،۳٥٩)، تفسير القاسمي (۲۷۲۷/۱).

⁽٢) السنة لعبد الله (١/٣١٦).

⁽٣) تفسير البغوي (٣٣/٣).

ذكر الله هاتين الشجرتين في سورة إبراهيم))(1).

ثانياً: أنَّ النخلة لا تبقى حيّةً إلا بادة تسقيها وتنميها، فهي لا تحيا ولا تنمو الآ إذا سُقيت بالماء، فإذا حبس عنها الماء ذبلت، وإذا قطع عنها تماماً ماتت، فلا حياة له المدونه، وهكذا الشأنُ في المؤمن لا يحيا الحياة الحقيقية ولا تستقيم له حياته إلا بسقي من نوع خاص، وهو سقي قلبه بالوحي، كلام الله وكلام رسوله حياته إلا بسقي الله الوحي روحاً في نحو قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أُوحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُتَ تَدْرِي مَا الْكِمَّابُ ولا الإيمانُ ولكِن جَعِلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَن تَشَاءُ مِنْ عِبَادِنا ﴾ (٢)، وقوله: ﴿ يُنزِلُ المَلائِكَةُ بِالرُوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ (٢)؛ لأنَّ عِبَادِنا ﴾ (٢)، وقوله: ﴿ وَمَن كَان مَيْناً فَأَحْييْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النِّنَاسُ كَمَن مِنْ الناسِ مِن الأحياء ﴿ أَوْمَن كَانَ مَيْناً فَأَحْييْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النِّناسُ كَمَن مَنْكُ فِي الظَّاسُ كَمَن اللهُ في الظَّاسُ في النَّاسُ كَمَن مَنْكُ في الظَّاسُ في اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ المُعَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

فهذا وجه شبه طاهر بين المؤمن والنخلة، فالنخلة لا تحيا إلا الله السقيت بالماء، والمؤمن لا يحيا قلبه إلا إذا سُقي بالوحي، وكما أن الأرض الميتة إذا أنول الله عليها الماء اهتزات وربت وأنبتت من كل زوج بهيج، فكذلك القلب الميت إذا سمع الوحى وقبله صَلُحَ وحسن ونما فيه من الخير الشيء الكثير.

ولذا لمّا حذّر الله في سورة الحديد من عدم الخشوع لذكر الله كحال الذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم، قال عقب ذلك

⁽١) الفوائد (ص:٢١٥،٢١٤).

⁽٢) سورة: الشورى، الآية: (٥٢).

⁽٣) سورة: النحل، الآية: (٢).

⁽٤) سورة: الأنعام، الآية: (١٢٢).

⁽٥) سورة: الأنفال، الآية: (٢٤).

سبحانه: ﴿ اعْلَمُوا أَنَّ اللهُ يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيْنَا لَكُمُ الآَيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (١) وفي هذا إشارة إلى أنَّ الذي يُحيى الأرض بعد موقما بالماء فَهو كذلــــك يُحـــــى القلوبَ بعد موقما بالوحي، ولكن ذلك إنّما يكون لمن عقل آيات الله.

وبهذا يتبيّن أنَّ ((شجرة الإسلام في القلب إن لم يتعاهدها صاحبُها بسقيها كلَّ وقت بالعلم النافع والعمل الصالح، والعود بالتذكّر على التفكّر والتفكّر على التذكّر، وإلاَّ أوشك أن تيبس، وفي مسند الإمام أحمد من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله على: ((إن الإيمان يُخلَقُ في القلب كما يخلَقُ الثوبُ فجددوا إيمانكم)) (٢). وبالجملة فالغرس إن لم يتعاهده صاحبه أوشك أن يهلك، ومن هنا تعلم شدّة حاجة العباد إلى ما أمر الله به من العبادات على تعاقب الأوقدات، وعظيم رحمته وتمام نعمته وإحسانه إلى عباده بأن وظفها عليها وجعلها مادة لسقي غراس التوحيد الذي غرسه في قلوهم)) (٣).

ثالثاً: أنّ النخلة شديدةُ الثبوت، كما قال الله تعالى في الآية المتقدمة: ﴿ أَصُّلُهَا تَالِينَ ﴾، وهكذا الشأنُ في الإيمان إذا رسخ في القلب فإنه يصير في أشدّ ما يكون من الثبات لا يزعزعه شيء، بل يكون ثابتاً كثبوت الجبال الرواسي.

سئل الأوزاعي رحمه الله عن الإيمان أيزيد؟ قال : ((نعم حتى يكون كالجبال،

⁽١) سورة: الحديد، الآية: (١٧).

⁽٢) روى الحاكم (٤/١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قـــال رسول الله عنهما قال: قـــال رسول الله عنهما فالله الله أن يُحدّد إيمانكم)).

وقال الحاكم: ((رواته مصريون ثقات))، ووافقه الذهبي.

ورواه الطبراني في الكبير كما في مجمع الزوائد (٥٢/١)، وقــــال الهيثمـــي: ((إســناده حسن))، وصححه الألباني. انظر: صحيح الجامع (رقم: ١٥٩٠)، والسلسلة الصحيحـــة (١١٣/٤).

⁽٣) إعلام الموقعين لابن القيم (١٧٤/١).

قيل: أينقص؟ قال: نعم حتى لا يبقى منه شيء))(١).

رابعاً: أنَّ النخلة لا تنبت في كلِّ أرض، بل لا تنبت إلاَّ في أراضٍ معيّنةٍ طيّبة التربة، فهي في بعض الأماكن لا تنبت مطلقاً، وفي بعضها تنبت ولكن لا تثمــر، وفي بعضها تُثمر ولكن يكون الثمر ضعيفاً، فليس كلُّ أرض تناسب النخلة.

قال أبو حاتم السجستاني: ((قالوا: وإنّما يرديه ويسيء نبته طعمة الأرض، فيجيء ضخماً كثير القشر، سريع اليبس ثنتاً، أي : عَفِناً، جَخِراً نَخِراً، والجخرُ: الضخم الذي ليست له قوة ولا تعجبه الأرض فيميل وينتفخ وتخوي نخلت وتردؤ، وإذا كان في أرض جيّدة السر جاء أبيض رقيقاً، وتراه كأن طرفه يدري لا يُعوِّجه شيء حتى يدرك الماء بعُدَ أو قَرُب، وإذا كان العِرْق في أرض طيّبة الطين وقف ساعةً يشرع في الماء؛ لأنّه يرجع إلى طينة طيبة وطعمة تعجبه، ولم ينحدر إلا طلب الماء، فلما شام الماء وقف، وإذا انحدر من أرض خبيثة الطيسين ليس لها سرِّ انخرط حتى يتثنى في الماء عفناً؛ لأنّه إنما ساقه طلب الماء، فلما وجد طعمة المناء جعل انخراطاً فيه مِن بُغض ما فوقه)) (٣). فليست كلُّ أرضٍ تناسب النخلة.

وهكذا الشأنُ في الإيمان فهو لا يثبت في كلِّ قلب ، وإنَّما يثبتُ في قلب من كتب الله له الهداية وشرح صدرَه للإيمان، والقلوب أوَّعيةٌ متفاوتةٌ، ولهذا صــحّ في الحديث عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: ((مثلُ ما بعثني الله

⁽١) رواه اللالكائي في شرح الاعتقاد (٩٥٩/٥).

⁽٢) رواه ابن أبي يُعلى في الطبقات (٢٥٩/١).

⁽٣) كتاب النحل (ص:٦٧،٦٦).

به من الهدى والعلم، كمثل غيث أصاب الأرض ، فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها أجادب قد أمسكت الماء فنف ع الله به النّاس فشربوا منها ورعوا وسقوا، وأصابت طائفة أخرى إنّما هي قيعان فلا تمسك ماء ولا تنبت كلاً، كذلك مثلي ومثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعشني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به))(١).

خامساً: أنَّ النخلةَ قد يخالطها دغلٌ ونبت غريبٌ ليس من جنسها قد يؤذي النخلة، ويضعف نموها، ويزاحمها في سقيها؛ ولهذا تحتاج النخلة في هذه الحالة إلى رعايةٍ خاصة وتعاهدٍ من صاحبها بحيث يُزال عنها هذا الدغل والنوابت المؤذية، فإن فعل ذلك كمُل غرسه، وإن أهمله أوشك أن يغلب على الغرس فيكون له الحكم ويضعف الأصل.

وهكذا الأمر بالنسبة للمؤمن، لا شك أنَّه يصادفُه في الحياة أمورٌ كثيرةٌ قد توهي إيمانَه وتُضعف يقينَه، وتزاحم أصلَ الإيمان الذي في قلبه؛ ولهدا يحتاج المؤمن أنْ يحاسب نفسَه في كلِّ وقت وحين، ويجاهدها في ذلك، ويجتهد في إزالة كلِّ وارد سيئ على القلب، ويُبعد عن نفسه كلَّ أمر يؤثّر على الإيمان كوساوس الشيطان، أو النفس الأمّارة بالسوء، أو الدنيا بفتنها ومغرياها أو غير ذلك، والله يقول: ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهُ دِينَهُمْ سُهُ كُلنَا وَإِنَّ الله لَمْعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢).

سادساً: أنَّ النخلة كما أخبر الله ﴿ تُؤْتِي أُكُلُهَا كُلَّحِينِ ﴾ والأكل الشمر، فــهي توتي ثمرها كلَّ حين ليلاً ونهاراً صيفاً وشتاءً إمّا تمراً أو بُسُواً أو رُطَباً.

وكذلك المؤمن يصعد عملُه أوّل النهار وآخره، قَال الربيع بَن أنـس: ﴿كُلَّ حِينٍ ﴾: ((أي كُلّ وهاراً وصيفــــاً

⁽١) صحيح البخاري (١/٥٤)، وصحيح مسلم (١٧٨٧/٤).

⁽٢) سورة: العنكبوت، الآية: (٦٩).

وشتاءً، إمّا تمراً أو رطباً أو بُسراً، كذلك عمـــل المؤمــن يصعـــد أول النـــهار و آخره)) (1).

وقال الضحاك: ﴿ تُؤْتِي أَكُلُهَا كُلَّحِينَ ﴾: ((تخرج ثمرها كلَّ حين، وهذا مشل المؤمن يعمل كلَّ حين كلَّ ساعة من النهار، وكلَّ ساعة من الليلل وبالشتاء والصيف بطاعة الله))(٢).

وقد أورد ابن جرير رحمه الله عن السلف عدة أقوال في المراد بقوله تعالى: ﴿ كُلَّ حِينَ ﴾ ثم قال: ((وأولى الأقوال في ذلك عندي قول من قال: عنى بالحين في هذا الموضّع: غدوة وعشية وكلَّ ساعة؛ لأنَّ الله تعالى ذكرُه ضرب ما تؤيي هذه الشجرة كلّ حين من الأكل لعمل المؤمن وكلامه مثلاً، ولا شك أنَّ المؤمن يُرفع له إلى الله في كلّ يوم صالح من العمل والقول، لا في كل سنة أو في كل ستة أشهر أو في كلّ شهرين، فإذا كان ذلك كذلك فلا شك أنَّ المثل لا يكون خلافاً للممثل به في المعنى، وإذا كان ذلك كذلك كان بيِّناً صحة ما قلنا. فإن قال قائل: فأيُّ نخلة تؤيي في كلّ وقت أكلاً صيفاً وشتاء؟ قيل: أما في الشياء فإن كلّ الطلع من أكلها، وأما في الصيف فالبَلَح والبُسر والرطب والتمر، وذلك كلّ من أكلها)) (٣).

ثم روى عن قتادة أنه قال: ﴿ ثُوْتِي أَكَلَهَا كُلَّ حِينٍ ﴾: ((يؤكل ثمرها في الشــــتاء والصيف)).

سابعاً: أنَّ النخلةَ فيها بركةٌ في كلِّ جزء من أجزائها، فليس فيها جــزء لا يُستفاد منه، وهكذا الشأنُ بالنسبة للمؤمن، وقد جاء في صحيح البخــاري في

⁽١) ذكره البغوي في تفسيره (٣٣/٣).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٠٨/٨).

⁽٣) تفسير الطبري (٢١٠/٨).

بعض ألفاظ حديث ابن عمر المتقدّم من رواية الأعمش، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمر أن النبي على قال: ((إنَّ من الشجر لما بركتـــه كبركـــة المســـلم ...)) الحديث.

((وبركة النخلة موجودة في جميع أجزائها، مستمرة في جميع أحوالها، فمسن حين تطلع إلى أن تيبس تؤكل أنواعاً، ثم بعد ذلك يُنتفع بجميع أجزائسها حستى النَّوى في علف الدواب والليف في الحبال وغير ذلك مما لا يخفى ، وكذلك بركة المسلم عامّة في جميع الأحوال، ونفعُه مستمر له ولغيره حتى بعد موته))(1).

ثامناً: أنَّ النخلة كما وصفها النبيّ ﷺ: ((لا يسقط ورقُها)) وبين المسلم والنخلة في هذا وجه شبه يتضح بما رواه الحارث بن أبي أسامة في هذا الحديث من وجه آخر عن ابن عمر، ولفظه: قال: ((كنا عند رسول الله ﷺ ذات يـــوم فقال: إنَّ مثل المؤمن كمثل شجرة لا تسقط لها أنملة، أتدرون ما هي؟ قالوا: لا. قال: هي النخلة، لا تسقط لها أنملة، ولا تسقط لمؤمن دعوة))(٢).

قال القرطبي في تفسيره مبيّناً أهميةَ هذه الزيادة وعِظم فائدتما: ((وزاد فيـــه الحارث بن أسامة زيادةً تساوي رحلة عن النبي عَلَى قال: ((وهـــي النخلــة لا تسقط لها أنملة، وكذلك المؤمن لا تسقط له دعــوة)) فبيّــن معــنى الحديــث والمماثلة)) (٣).

والدعاء مأمور به كما هو معلوم، وموعود عليه بالإجابة كما قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبُ لَكُمْ ﴾ (٤) لكن الدعاء سببٌ مقتضٍ للإجابــة مـــع

⁽١) فتح الباري لابن حجر (١/٤٦،١٤٥).

⁽۲) فتح الباري (۱/۵/۱).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٢٣٦/٩).

⁽٤) سورة: غافر، الآية: (٦٠).

استكمال شرائطه وانتفاء موانعه، وقد تتخلّف الإجابة لانتفاء بعض شــروطه أو وجود بعض موانعه وآدابه والتي من أعظمها حضور القلب ورجـــاء الإجابـــة، والعزم في المسألة(١).

تاسعاً: أنَّ النخلة وُصفت في الآية بأنَّها طيّبة، وهذا أعمّ من طيب المنظروالصورة والشكل، ومن طيب الريح وطيب الثمر وطيب المنفعة، والمؤمن أجل صفاته الطيب في شؤونه كلِّها وأحواله جميعها، في ظاهره وباطنه وسرِّه وعلنه وفادا عندما يدخل المؤمنون الجَنَّة تتلقّاهم خزنتها وتقول لهم: ﴿ سَلامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمُ فَادُخُلُوهَا خَالِدِنَ ﴾ وقال تعمالى: ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلاَئِكَةُ طَيِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الجَنَّة بِمَاكُنَمُ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال تعمالى: ﴿ إِنَّ اللهَّيُدْخِلُ الَّذِينَ آمَ نُوا عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الجَنَّة بِمَاكُنَمُ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال تعمالى: ﴿ إِنَّ اللهَّيُدْخِلُ الَّذِينَ آمَ نُوا وَعَملُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْبِهَا الأَنْهَارُ يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن دَهَبِ وَلَوْلُوا وَلَمَا المَّيْفِ وَلُوا المَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْبِهَا الأَنْهَارُ يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن دَهَبِ وَلَوْلُوا وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴾ (٥) .

فالطيب أجَلُّ صفاقم وأجَمل نعوقم وأحسن حليتهم في أحوالهم كلــها، في أقوالهم وأعمالهم وفي حركاتهم وسكناتهم وشؤولهم جميعها.

عاشراً: أنَّ النخلةَ وُصفت بأنها: ((ما أخذتَ منها من شيء نفعك)) كما في حديث ابن عمر المتقدّم، و ((النخلة كلها منفعة، لا يسقط منها شــــيء بغــير

⁽١) انظر: جامع العلوم والحكم لابن رجب (ص٣٦٨).

⁽٢) مفتاح دار السعادة (١١٦/١).

⁽٣) سورة: الزمر، الآية: (٧٣).

⁽٤) سورة: النحل، الآية: (٣٢).

⁽٥) سورة الحج، الآية: (٢٤،٢٣).

منفعة، فثمرها منفعة، وجذعها فيه من المنافع ما لا يُجهل للأبنية والسقوف وغير ذلك، وسعفُها تُسقف به البيوت مكان القصب، ويُستر به الفُــــرَج والخَلَــلُ، وخوصُها يُتخذ منه المكاتل والزنابيلُ وأنواعُ الآنية، والحُصُر وغيرها، ولِيفُــــها وكربها فيه من المنافع ما هو معلوم عند الناس))(1).

وهكذا الشأن بالنسبة للمؤمن مع إخوانه وجلسائه ورفقائه، لا يُرى فيه إلا الأخلاق الكريمة، والآداب الرفيعة، والمعاملة الحسنة، والنصح لجلسائه، وبسذل الخير لهم، ولا يصل إليهم منه ما يضر، بل لا يصل إليهم منسمه إلا ما ينفع كالكلمة الطيّبة والموعظة الحسنة والخلق الجميل والعون والمساعدة ونحو ذلك، فهو كالنخلة ما أخذت منه من شيء نفعك.

حادي عشر: أنّ النخل بينه تفاوت عظيمٌ في شكله ونوعه وغره، فليست النخيل في مستوى واحد في الحسن والجودة، بل بينه من التفـــاوت والتمــايز الشيء الكثير، كما قال الله تعــالى: ﴿ وَفِي الأَرْضُ قِطَعٌ مُبَجَاوِراتُ وَجَنَّاتُ مِنْ أَعْنِابٍ وَزَرْعٌ وَتَخِيلُ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانُ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتَفْضَلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضِ فِي الأَكُل إِنَّ فِي دَلِك لاَيَاتٍ لَقُومٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢)، فهو متفاوت في طعمه ومنظــره ونوعــه، وبعضه أفضل من بعض.

وهكذا الشأن بين المؤمنين، فالمؤمنون متفاوتون في الإيمان، وليسوا في الإيمان على درجة واحدة، بل بينهم من التفاوت والتفاضل الشيء الكشير، قال الله تعالى: ﴿ ثُمَّ أُوْرِئُنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِمَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَايِقٌ بِالْخِيْرَاتِ بِإِذْنِ اللهِ ذَلِكَ هُوَ الفَضْلُ الكَييرُ ﴾ (٣).

⁽١) مفتاح دار السعادة لابن القيّم (١/١٠).

⁽٢) سورة الرعد، الآية: (٤).

⁽٣) سورة فاطر، الآية: (٣٢).

ثاني عشر: أنَّ النخلة أصبر الشجر على الرياح والجهد، وغيرُها من الدوح العظام تميلها الريح تارة، وتقلعها تارة، وتقصف أفنالها، ولا صبر لكثير منها على العطش كصبر النخلة ، فكذلك المؤمن صبورٌ على البلاء لا تزعزعه الرياح، وقد اجتمع فيه أنواع الصبر الثلاثة: الصبر على طاعة الله، والصبر عن معاصيه، والصبر على أقداره المؤلمة، قال الله تعالى: ﴿ وَبَشْرِ الصَّابِرِينَ الذِينَ إِذًا أَصَالَهُمْ مُصِيبة قَالُوا إِنَّا اللهِ وَإِنْ اللهِ وَالْمُ عَلَى عَلَى اللهُ وَالْمُ وَالْمُ مُوسِبة قَالُوا إِنَّا اللهِ وَإِنْ اللهِ وَالْمُ مُصِيبة قَالُوا إِنَّا اللهِ وَإِنْ اللهِ وَالْمُ مُوسِبة اللهُ وَالْمُ وَرَحْمَة وَأُولِنَّكُ عَلَيْهِمْ صَلُواتُ مِن رَبِّهُمْ وَرَحْمَة وَأُولِنَّكُ هُمُ اللهُ وَالْمَ عَلَى اللهِ وَاللهُ وَالْمُ وَاللهِ وَالْمُ وَاللهُ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَالْمُ وَاللهِ وَالْمُ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَالْمُ وَلَى اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَى اللهِ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَالْمُ وَلَى اللهُ وَاللهُ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهِ وَلَا وَلَاللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْمُ وَلَا اللهُ وَلِ

ثالث عشر: أنَّ النخلةَ كلَّما طال عمرُها ازداد خيرُها وجاد ثمرُها، وكذلك المؤمن إذا طال عمره ازداد خيرُه وحسن عمله.

روى الترمذي عن عبد الله بن بُسر: أنَّ أعرابياً قال: يا رسول الله من خـــير الناس؟ قال: ((من طال عمرُه وحَسُن عملُه)) (٣).

وروى أيضاً عن أبي بكرة: أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله أيّ الناس خير؟ قال: ((من طال عمرُه وحَسُن عملُه)). قال: فأيّ الناس شرّ؟ قال: ((من طال عمـره وساء عملُه)).

وروى الإمام أحمد، والنسائي في عمل اليوم والليلة بإسناد حسن عن عبد الله بن شدّاد : أنَّ نفراً من بني عُذْرَة ثلاثةً أتوا النبيَّ فَأَسَلَمُوا قال: فقال النبي فَلَمَّ :

⁽١) سورة البقرة، الآيات: (١٥٥،١٥٥،١٥٧).

⁽٢) سورة الزمر، الآية: (١٠).

⁽٣) سنن الترمذي (٥/٥/٤)، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٧١/٢).

⁽٤) سنن الترمذي (٢/١٤)، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٧١/٢).

((من يكفينيهم)) قال طلحة: أنا، قال: فكانوا عند طلحة فبعث النبي بعث المخرج فيه أحدُهم فاستشهد، قال: ثم بَعَثَ بعثاً آخر، فخرج فيه آخر فخرج فيه أحدُهم فاستشهد، قال: ثم مات الثالث على فراشه، قال طلحة: فرأيت هؤلاء الثلاثة الذين كانوا عندي في الجنة، فرأيت الميت على فراشه أمامهم، ورأيست الدي استُشهد أحرهم، قال: فدخلني من الشيشهد أخيراً يليه، ورأيت الذي استُشهد أولهم آخرَهم، قال: فدخلني من ذلك، قال: فأتيت النبي في فذكرت ذلك له، قال: فقال رسول الله في: ((ما أنكرتَ من ذلك، ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يُعمَرُ في الإسلام يكشر تكبيرُه وتسبيحه وقليله وتحميدُه))(١).

رابع عشر : أنَّ قلبَ النخلة __ وهو الجُمّار __ من أطيب القلوب وأحلاها، وقد مرّ معنا في بعض طرق حديث ابن عمر المتقدّم: ((أنَّ النبي ﷺ أَيّ بجُمَّ __ار وشرع في أكله ثم قال: إنَّ من الشجر شجرة مثلها كمثل المسلم)).

وجُمّار النخلة حلو الطعم جميل المذاق، وهو من أطيب القلوب وأحسسنها، وكذلك قلب المؤمن من أطيب القلوب وأحسنها، لا يحمل إلاّ الخير ولا يبطنن سوى الاستقامة والصلاح والسلامة.

خامس عشر: أنَّ النخلة لا يتعطّل نفعها بالكليّة أبداً، بل إن تعطلت منها منفعة ففيها منافع أخر، حتى لو تعطّلت ثمارها سنة لكان للنهاس في سعفها وخوصها وليفها وكرها منافع وآراب، وهكذا المؤمن لا يخلو عن شهيء من خصال الخير قط، بل إن أجدب منه جانب من الخير أخصب منه جانب، في النبي الله قال : ((خيركم يزال خيرُه مأمولاً وشرُّه مأموناً، روى الترمذي عن النبي الله قال : ((خيركم

⁽۱) المسند (۱٫۳۳۱)، والسنن الكبرى للنسائي كتاب: عمل اليوم والليلة (رقــم:١٠٦٧٤)، وحسنه الألباني في الصحيحة (رقم:٢٥٤).

من يُوجي خيرُه ويؤمنُ شرُّه، وشرُّكم من لا يُوجى خِيرِه ولا يُؤمن شرُّه))(١).

ولذا ورد عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿ كَشَجَرَةَ طَيِبَةٍ ﴾ قال: ((هي النخلة لا تزال فيها منفعة)) (٢)، وهكذا الشأن في المؤمن ــ كما هو في النخلة ــ لا يزال فيه منفعة، بل منافع وذلك بحسب حظّه ونصيبه من الإيمان.

سابع عشر: أنَّ ثمرها من أنفع ثمار العالَم، فإنَّه يؤكل رطبه فاكهة وحلاوة، ويابسُه يكون قوتاً وأُدْماً وفاكهة، ويُتخذ منه الخلّ والحلوى، ويدخل في الأدوية والأشربة، وعموم النفع به أمرٌ ظاهر، وهكذا الشان في المؤمن في عموم منافعه وتنوّع خيراته ومحاسنه.

وكما أنَّ ثمر النخلة لطعمه حلاوة فكذلك الإيمان له حلاوة لا يذوقها إلاَّ صحيح الإيمان، ولهذا قال على: ((ثلاث مَن كنَّ فيه وَجَد بَمنَ حلاوةَ الإيمان: أن يكون الله ورسولُه أحبَّ إليه ثمّا سواهما، وأن يحبَّ المرءَ لا يحبُّه إلاّ لله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يُقذف في النار))(٣).

قال أبو محمد بن أبي جمرة: ((إنَّما عَبَر بالحلاوة لأنَّ اللهُ شبَّه الإيمان بالشجرة في قوله تعالى: ﴿ مِثْلاً كُلِمَةٌ طَيْبَةً كُشَجَرَةً طَيْبَةٍ ﴾ فالكلمة هي كلمــــة الإخـــلاص، والشجرة أصلُ الإيمان، وأغصالها اتباع الأمر واجتناب النهي، وورقُها ما يـــهتمُّ

⁽١) سنن الترمذي (رقم: ٢٢٦٣)، وصححه العلامة الألباني في صحيح الجامع (رقم: ٣٣٢).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۰۵/۸).

⁽٣) رواه البخاري (٢٢/١)، ومسلم (٢٦٢١).

به المؤمنُ من الخير، وثمرها الطاعات، وحلاوة الثمر جني الثمرة، وغاية كمالـــه تناهي نضج الثمرة وبه تظهر حلاوها₎₎(¹⁾.

ثامن عشر: ومن طريف ما يُذكر هنا حول تطابق الصفات بين النخلة في كلِّ أجزائها مع صفات المؤمن ما ذكره ابن القيم رحمه الله حيث قال: ((وقل طابق بعض الناس هذه المنافع وصفات المسلم وجعل لكلِّ منفعة منها صفة المسلم تقابلها ، فلما جاء إلى الشوك الذي في النخلة جعل بإزائه من المسلم صفة الحدَّة على أعداء الله وأهل الفجور، فيكون عليهم في الشدّة والغلظة بمتركة الشوك، وللمؤمنين والمتقين بمنزلة الرطب حلاوة وليناً ﴿ أَشِدَّا الْمُعَلَى الكُفَّارِ رُحَمَاءُ بُيْنَهُمْ ﴾ (٢)) (٣).

ولذا يوصف بعض أهل العلم الذين لهم بلاءً في الردّ على المبطلين، وبعض المجاهدين الذين لهم بلاء في حلوق المجاهدين الذين لهم بلاء في حلوق الأعداء.

فهذه بعض أوجه الشبه بين المؤمن وبين النخلة، وقد ذكر بعض الشراح أوجها في الشبه أخرى لكنها ضعيفة وبعضها باطل ، وقد خّص ذلك الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري فقال: ((وأمّا من زعم أنَّ موقعَ التشبيه بين المسلم والنخلة من جهة كون النخلة إذا قُطع رأسها ماتت، أو لأنّها لا تحمل حتى تلقح، أو لأنّها تموت إذا غرقت، أو لأنّ لطلعها رائحة مَني الآدمي، أو لأنّها تعشق، أو لأنّها تشرب من أعلاها فكلّها أوجه ضعيفة؛ لأنَّ جميع ذلك من المشابهات مشترك في الآدميين لا يختص بالمسلم، وأضعف من ذلك قول من زعم المشابهات مشترك في الآدميين لا يختص بالمسلم، وأضعف من ذلك قول من زعم

⁽١) فتح الباري لابن حجر (٦٠/١).

⁽٢) سورة: الفتح، الآية: (٢٩).

⁽٣) مفتاح دار السعادة (١/١٢٠/١).

أنَّ ذلك لكولها خُلقت من فضلة طين آدم، فإنَّ الحديث في ذلك لم يشبت، والله أعلم))(1).

أمَّا مكالها فهو قلب المؤمن، فيه توضع بذورها وأصولها، ومنه تتفرَّع أغصالها وفروعها.

وأمّا سقيها فهو الوحي المبين، كتاب الله وسنة رسوله ، فبه تُســقى هذه الشجرة، ولا حياة لها ولا نماء إلا به.

وأمّا أصلها فهو أصول الإيمان الستة وأعلاها الإيمان بالله تعالى، فهو أصل أصول هذه الشجرة المباركة.

وأمّا فروعها فهي الأعمال الصالحة والطاعات المتنوّعة والقربات العديــــدة التي يقوم بها المؤمن.

وأمّا ثمراها فكلُّ خير وسعادة ينالها المؤمن في الدنيا والآخرة، فهو ثمرة مـــن ثار الإيمان ونتيجة من نتائجه.

وقد أفرد الشيخ العلامة عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله في هــــــذا البــاب رسالة لطيفة أسماها: ((التوضيح والبيان لشجرة الإيمان)) أتى فيها على أهم معالم هذه الشجرة المباركة شجرة الإيمان بدأها رحمه الله بتفسير الإيمان وبيان حدّه، ثم تتى بذكر أصوله ومقوماته ومن أيّ شيء يستمدّ، ثم ثلّث بذكر فوائده وثمراته، وانطلق في ذلك رحمه الله من الآية الكريمة المتقدّمة المشتملة على تمثيــل كلمــة الإيمان في قلب المؤمن التي هي أفضل الكلمات بالنخلة التي هي أطيب الأشجار.

⁽١) فتح الباري (١٤٧/١).

ثم إن ((هذه الشجرة متفاوتة في قلوب المؤمنين تفاوتاً عظيماً، بحسب تفاوت هذه الأوصاف التي وصفها الله بها، فعلى العبد الموفق أن يسعى لمعرفتها ومعرفة أوصافها وأسبابها وأصولها وفروعها ويجتهد في التحقق بها علماً وعماً فإن نصيبه من الخير والفلاح والسعادة العاجلة والآجلة بحسب نصيبه من هذه الشجرة))(1).

وخير ما يُوضّح به أصول هذه الشجرة وفروعها حديث شيعب الإيمان المعروف الذي خرّجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة هيه: أنَّ النبيَّ في قال: ((الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من شعب الإيمان))، فهذا الحديث فيه أعظم بيان لهذه الشجرة المباركة أصولها وفروعها سواء القائم منها بالقلب أو اللسان أو الجوارح ، ولهذا يقول الإمام ابن منده رحمه الله في كتابه الإيمان بعد أن أورد حديث ابن عمر المتقدّم والمشتمل على تمثيل المؤمن بالنخلة: ((... ثم فسر النبي في الإيمان بسنته إذ فهم عن الله مَثلَه فأخبر أن الإيمان ذو شعب أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، فجعل أصله الإقرار بالقلب واللسان، وجعل شعبه الأعمال))(٢).

وقد اجتهد جماعة من شراح هذا الحديث في عدِّ هذه الشُّعب وحاولوا حصرها، وصنّفوا في هذا مصنّفات عديدة مختصرة ومطوّلة، واتبعوا في ذلك طرائق متنوّعة، إلا أنَّ أحسن طريقةٍ في ذلك طريقةُ ابن حبان رحمه الله، إذ هي طريقة فذة فريدة استغرقت وقتاً طويلاً وجهداً بالغاً.

قال رحمه الله في وصف طريقته هذه: ((وقد تتبّعت معنى الخبر مدّةً، وذلــك

⁽١) التوضيح والبيان لشحرة الإيمان لابن سعدي (ص:٧،٦).

⁽٢) الإيمان (٢/٥٠٠).

أنَّ مذهبنا أنَّ النبيُّ اللهِ عَلَم قط إلاّ بفائدة، ولا من سننه شي لا يُعلم معناه، فجعلتُ أعُدُّ الطاعات مِن الإيمان، فإذا هي تزيد على هذا العدد شيئاً كئـــــيراً، فرجعتُ إلى السنن، فعددتُ كلَّ طاعةٍ عدَّها رسول الله الله من الإيمان، فإذا هي تنقصُ من البضع والسبعين، فرجعتُ إلى ما بين الدّفتين من كلام ربّنا، وتلوتُه آيةً آيةً بالتدبّر، وعددتُ كلَّ طاعةٍ عدَّها الله جلّ وعلا من الإيمان، فإذا هي تنقص عن البضع والسبعين، فضممتُ الكتاب إلى السنن، وأسقطتُ المُعادَ منها، فإذا عن البضع والسبعين، فضممتُ الكتاب إلى السنن، وأسقطتُ المُعادَ منها، فإذا كلّ شيء عدّه الله جلَّ وعلا من الإيمان في كتابه، وكلُّ طاعة جعلها رسول الله من الإيمان في سننه تسعّ وسبعون شعبةً لا يزيد عليها ولا ينقُص منها شيء، فعلمتُ أنَّ مراد النبي الله كان في الخبر أنَّ الإيمان بضعه في كتاب (وصف فعلمتُ أنَّ مراد النبي اللهُ كان في الخبر أنَّ الإيمان بضعه في كتاب (وصف الكتاب والسنن، فذكرتُ هذه المسألة بكمالها بذكر شعبه في كتاب (وصف الإيمان وشعبه) يما أرجو أنَّ فيها الغُنْية للمتأمّل إذا تأمّلها، فأغنى ذلك عن تكرارها في هذا الكتاب) (١).

وهي طريقة مجهدة ولا شك، ومما يؤسف حقاً أنَّ كتابه (وصف الإيمان وشعبه) الذي أودعه جهده هذا مفقود لا يُعرف له وجود الآن، بل أشار الحافظ ابن حجر في الفتح إلى أنّه لم يقف عليه.

وقد قام الحافظ رحمه الله بتلخيص شعب الإيمان من خلال ما جمعه غيرُ واحد من أهل العلم فخرج بملخّص عظيم النفع لشُعب الإيمان، فقال رحمه الله: ((وقد لحّصتُ ثمّا أوردوه ما أذكره، وهو أنَّ هذه الشُعب تتفرّع عن أعمال القلب، وأعمال اللسان، وأعمال البدن.

فأعمال القلب فيه المعتقدات والنيات، وتشتمل على أربع وعشرين خصلة: الإيمان بالله، ويدخل فيه: الإيمان بذاته وصفاته وتوحيده بأنَّه ليس كمثله شيء،

⁽١) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن بلبان (٣٨٨،٣٨٧/١).

واعتقاد حدوث ما دونه. والإيمان بملائكته، وكتبه، ورسله، والقدر خيره وشرّه، والإيمان باليوم الآخر، ويدخل فيه: المسالة في القسير، والبعسث، والنشور، والحساب، والميزان، والصراط، والجنة والنار. ومحبة الله، والحب والبغض فيه، وعجبة النبي في واعتقاد تعظيمه، ويدخل فيه: الصلاة عليه، واتباع سنته. والإخلاص، ويدخل فيه: تَرْكُ الرياءِ والنفاق. والتوبةُ، والحسوف، والرجاء، والشكر، والوفاء، والصبر، والرضا بالقضاء، والتوكل، والرحمة، والتواضع، ويدخل فيه: توقير الكبير، ورحمة الصغير. وترك الكبر والعجب، وترك الحسد، وترك الحضب.

وأعمال اللسان، وتشتمل على سبع خصال: التلفّظ بـــالتوحيد، وتــــلاوة القرآن، وتعلّم العلم وتعليمه، والدعاء، والذّكر، ويدخــــل فيــــه: الاســـتغفار. واجتناب اللّغو.

وأعمال البدن، وتشتمل على ثمان وثلاثين خصلة، منها ما يختص بالأعيان، وهي شمس عشرة خصلة: التطهير حساً وحكما، ويدخل فيه: اجتناب النجاسات. وستر العورة، والصلاة فرضاً ونفلاً، والزكاة كذلك، وفك الرِّقاب، والجود، ويدخل فيه: إطعام الطعام، وإكرام الضيف. والصيام فرضاً ونفلاً، والخج، والعمرة كذلك، والطواف، والاعتكاف، والتماس ليلة القدر، والفرار والحج، والعمرة كذلك، والطواف، والاعتكاف، والرفاء بالنذر، والتحري في بالدين، ويدخل فيه: الهجرة من دار الشرك. والوفاء بالنذر، والتحري في الأيمان، وأداء الكفّارات. ومنها ما يتعلّق بالاتباع، وهي ست خصال: التعقف بالنكاح، والقيام بحقوق العيال، وبر الوالدين، وفيه اجتناب العقوق. وتربيد الأولاد، وصلة الرحم، وطاعة السادة أو الرفق بالعبيد. ومنها ما يتعلّق بالعامة، وهي سبع عشرة خصلة: القيام بالإمرة مع العدل، ومتابعة الجماعة، وطاعة أولي الأمر، والإصلاح بين الناس، ويدخل فيه: قتال الخوارج والبغاة. والمعاونة على المؤمر، والإصلاح بين الناس، ويدخل فيه: قتال الخوارج والبغاة. والمعاونة على المبر، ويدخل فيه: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وإقامة الحدود، والجسهاد،

ومنه المرابطة، وأداء الأمانة، ومنه أداء الخمس، والقرض مع وفائسه، وإكسرام الجار، وحسن المعاملة، وفيه جمع المال من حلّه. وإنفاق المال في حقه، ومنه تسرك التبذير والإسراف. وردّ السلام، وتشميت العاطس، وكفّ الأذى عن النساس، واجتناب اللّهو، وإماطة الأذى عن الطريق، فهذه تسع وستون خصلة، ويمكن عدّها تسعاً وسبعين خصلة باعتبار أفراد ما ضمّ بعضه إلى بعض مما ذُكسر، والله أعلم))(1).

لكن ينبغي أن يُعلم أنَّ حصرَ هذه الشُعب وعدّها ليس شرطاً في الإيمان، بل يكفي المسلم من ذلك أن يقرأ كتاب الله وسنة رسوله في ويقوم بما فيهما مسن أوامر، وينتهي عمّا فيهما من نواهي، ويصدِّق بما فيهما من أخبار، فمسن قام بذلك فقد قام بشعب الإيمان، ونصيبُ العبد من هذه الشُعب هو بحسب نصيب من القرآن والسنة علماً وعملاً وتطبيقاً.

ولذا يقول القاضي عياض _ رحمه الله _ : ((تكلَّف جماعةٌ حصرَ هذه الشعب بطريق الاجتهاد، وفي الحكم بكون ذلك هو المراد صعوبة، ولا يقدر عدم معرفة حصر ذلك على التفصيل في الإيمان))(٢).

ثم إذا كان مثلُ المؤمن مثل النخلة ووجه الشبه بينهما ظاهرٌ في أمورٍ كشيرةً تقدّم الإشارة إلى شيء منها، فإنَّ المؤمنين في ديارهم مثلهم مثل نخيل كشيرة في جنّة مباركة تــؤيّ أطايب الثمار وأحسن الأكل في كلّ حين ياذن ربّها.

وإذًا كان هذا مثلُ المؤمنين في ديارهم فإنَّ مَثَل المصلحين فيهم مثل الفلاحة في بساتينهم ليسوا على مستوى واحسد في الكفّاءة والقدرة وحسن الرعاية للنخيل والزروع والثمار، بسل بينهم مِسن

⁽١) فتح الباري (١/٥٣،٥٢).

⁽٢) فتح الباري (٢/١٥).

التفاوت في ذلك ما الله به عليم، ولا بأس هنا من ضرب ثلاثة أمثلة لثلاثة مـــن الفلاّحين في مزارعهم يتّضِحُ به الْمرَادُ والمقصود.

المثال الأول:

فلاّح صفته فيما يراه الرائي غير مرضية، فهو حاد الطبع، أحسر العينين، شديد الغضب، سريع في اتخاذ تدابيره، قليل الأناة، يتعامل مع نخيله في حديقت معاملة غريبة خرج بها عن سمت الحق في الفلاحة، واعتزل فيها طريق الصواب في ذلك، وذلك أنّه اعتقد في نخله أنّ النخلة لا تكون مستحقة هذا الاسم [أي النخلة] وما يصحب ذلك من رعاية وعناية إلاّ إذا كانت صحيحة سليمة مكملة لا نقص فيها بوجه، ولهذا فإنّه إذا دبّ إلى نخلة من نخيله شيء من النقص أو اعتراها شيء من المرض أو داخلها شيء من الخلل، فإنّه يبادر بلا هوادة ولا أناة إلى اجتثاثها من أصلها وقلعها من جذورها ، ثم يلقي بها بأبعد ما يكون من مكان وراء حائطه. هذا دأبه مع نخيله، لا يهتم بأمر الإصلاح ولا يعتني بجانب الرعاية والعناية فيه، ولا ريب أن النتيجة الحتمية لهذا العمل هو تبدّد حديقته، وتفكّك نخيله، وتناقصه شيئاً فشيئاً.

أما المثال الثابي:

فهو فلاّح آخر يتعامل مع نخيله بطريقة أخرى غريبة وعجيبة، إذ يعتقد أنّ النخلة لا يصح وصفُها بالنقص مطلقاً، فكما أنّ النخلة الميتة لا ينفعها وجرود بعض أجزائها، فكذلك النخلة الحيّة القائمة لا يضرّها نقص بعض أجزائها، فكذلك النخلة الحيّة القائمة لا يضرّها نقص بعض أجزائها، فالنخيل جميعه عنده سواء في درجة واحدة، المريض منه وما اعتراه نقص فالنخيل جميعه عنده بمستوى واحد وعلى درجة واحدة، بال يصرّح بأنه والصحيح، كلّه عنده بمستوى واحد وعلى درجة واحدة، بال يصرّح بأنه سواسية كأسنان المشط لا فرق بينه ولا تمايز ولا تفاضل، حتى آل به الأمرر إلى

عدم التمييز بين ثمار النخيل وأنواع التمور مما يُعلم بالضرورة عند كـــلّ أحـــد تمايزه وتفاضله.

ثم إنَّ هذا المعتقد الغريب أورث عند هذا الفلاح نوعاً غريباً من التعامل مع حديقته، فهو لا يتعاهدها بالرعاية، ولا يهتم بها في أمر السقاية، ولا يعتني بحسا، ولا يتفقدها، وقد يمرض الكثير من نخيله، وقد يعتري العديد منه أنـــواع مسن النقص والخلل والفساد فلا يكترث بهذا ولا يهتم، بل لا يزال مع ذلك كلّه معتقداً تمامه وكماله وسلامته، ولا ريب أنَّ النتيجة الحتمية لهذا التصرّف هــو ذهاب حديقته وزوالها بأسرع ما يكون.

أما المثال الثالث:

فهو فلاّح نشأ على حبّ فلاحته منذ صغره، فهو حكيمٌ في رعايته لها، عالمٌ بطرق إصلاحِها وأسباب قوّتِها ونمائها، صبورٌ على شدّها ولأوائها، دقيقٌ في القيام بمستلزماها ومتطلباها، يهتم بنخله من أوَّل غرسه تمام الاهتمام ، ويتعاهده بالسقى والإصلاح وإزالة النباتات الغريبة الدخيلة التي قد تؤذيه وتضرّه، يهتم بنخله كلّه دون تفريق بين قويّه وضعيفه وجيّده ورديئه، فما كان منه قوياً صحيحاً سليماً فإنَّ عينه تقرُّ به ويَسُرُّ تمام السرور بحسنه وسلامته وكماله، ويواصل معه في هيئة أسباب ثباته وبقائه، وما كان منه ضعيفاً مريضاً ناقص النمو فإنَّ قلبه يألم له ويحزن لضعفه ونقصه ويتعامل معه معاملةً حكيمةً، فلا يجتنه من أصله ويطرحه خارج حديقته، ولا يهمله بالكلية فيتركه بدون رعاية وعناية، بل يتخذ في سبيل إصلاحه وتقويمه التدابير الحكيمة، والمناهج السليمة، والطرق الصحيحة القويمة، والتي من شأها بتوفيق الله وتسديده صلاح نخله وثباته وحسن غائه، ولا ينقطع عند اتخاذ هذه التدابير عن مشاورة ذوي الفضال والحنكة والتجربة، ثم هو قبل هذا كله قوي الصلة بالله عظيم الثقة به، يبرأ من حول نفسه وقوّته، ويعتقد أنه لا حول له ولا قوّة إلا بالله العظيم الذي بيسده أزمَّة

الأمور، ولذا فإنّ لسانه رطبٌ من ذكر الله، يُكثر من قول ((ما شاء الله لا قــوّة إلاّ بالله)) ، فلا تزال حديقتُه في نماء، ولا تزال نخيله في كثرة وازدياد بمرأى جميل ومظهر حسن تؤيّ من أنواع الثمار وأطايب الأكل كلَّ حين بإذن ربِّه، ثم هــو عظيم الحمد لربِّه، كثيرُ الثناء عليه، عالمٌ بأنَّ الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

فهذه ثلاثة أمثلة يتضح من خلالها تنوعُ مناهج المشتغلين بالإصلاح وتباينُ طرائقهم، ولا بأس من إيضاح أمر غير خاف على المتأمّل، وهو أنَّ المثـال الأول وغِلظةٍ وفضاضةٍ ، ومِن معتقداتهم الفاسدة الحكمُ على مرتكب الكبيرة بالخروجُ من الإيمان والخلود يوم القيامة في النيران، والمثال الثابي مضروب للمرجئـــة في تعاملهم مع المؤمنين ، فهم أهل ارتخاء و حَوَر ، وقلَّة مبالاة بأمر المؤمنين، وقد نشأ هذا فيهم بسبب شؤم معتقدهم حيث يرون أنَّ الأعمال ليست من الإيمان، ثم هم متفاوتون في ذلك تفاوتاً عظيماً حتى إنَّ منهم من صار إلى القول بأنَّ الإيمان لا يضر معه ذنبٌ مهما عظم، كما أنَّ الكفر لا تنفع معه طاعةً، وأمـــا المثـال الثالث فهو مضروب لأهل السنة والجماعة والحق والاستقامة أهل المنهج العدل يلحقوا بغلو المعتدين، ومنهج أهل السنة مع العصاة من أهل الملَّة هو أتَّـــهم لا بكمال إيمالهم وتمامه كالمرجئة، بل يقولون: هم مؤمنون ناقصوا الإيمان، فيحبّونهم على ما عندهم من الإيمان، ويُبغضوهم على ما عندهم من العصيان، ويرحموهـم وينصحون لهم ويحرصون على استصلاحهم وهدايتهم بأرفق السُـبل وأحسن الأساليب في حدود قواعد الشريعة وأصولها المعلومة.

وبهذا تمّت هذه التأملات، والله أعلم، وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمد وآله وأصحابه أجمعين.

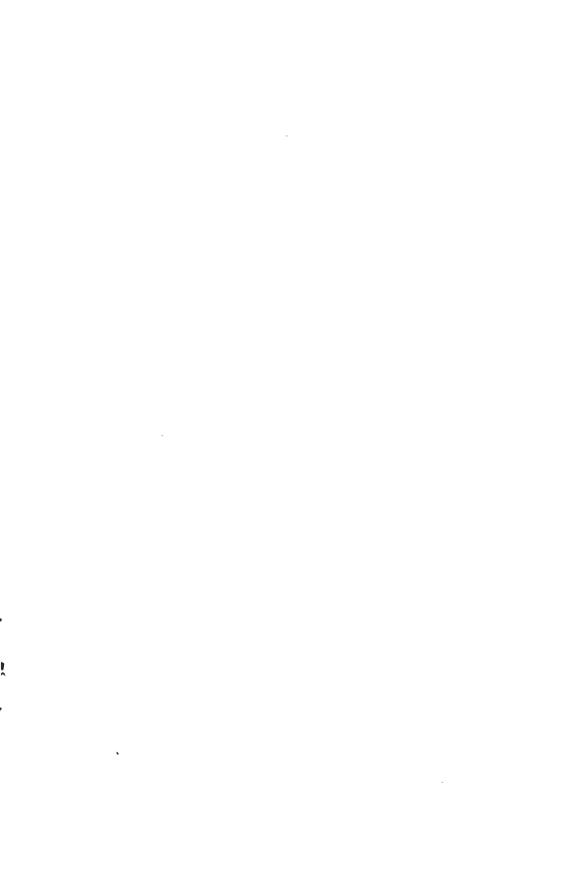
فهرس المصادر والمراجع

- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنـــؤوط، مؤسسة الرسالة بيروت، الأولى (٤٠٨هــ).
- إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القيم، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، نشر مكتبة الكليات الأزهرية.
- الإيمان لابن منده، تحقيق: د / علي بن محمد بن نـــاصر فقيــهي، نشــر الجامعــة الإسلامية، الأولى (١٠٤هــ).
- تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية.
- التوضيح والبيان لشجرة الإيمسان لابن سعدي، مكتبة المعارف، الريساض (٢٠٦هـ).
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جريـــر الطـــبري، دار الفكـــر، بـــيروت (• • ٤ • هـــ).
 - جامع العلوم والحكم لابن رجب، دار المعرفة، بيروت.
- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى (٨٠٤١هـ).
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطى، دار الفكر، بيروت، الأولى (٣٠٤١هـ).
- زاد المسيرفي علم التفسير لابن الجوزي، المكتب الإسلامي، بروت، الثالثة
 (٤٠٤هـ).
- سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني، المجلد الشاني: المكتب الإسلامي الرابعة
 (٥٠٤هـ). المجلد الرابع: مكتبة المعارف، الرياض، الرابعة (٨٠٤هـ).
 - سلسلة الأحاديث الضعيفة، للألباني، المكتب الإسلامي (٥٠٤ هـ).
- السنة لعبد الله بن الإمام أحمد، تحقيق: د / محمد بن سعيد القحطاني، دار ابن القيم،
 الدمام، الأولى (٢٠٤١هـ).
- سنن الترمذي، تحقيق: كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، بيروت (١٤٠٧هـ).
- السنن الكبرى للنسائي، تحقيق: عبد الغفار البنداري، وسيّد كسروي حسن، دار

- الكتب العلمية بيروت، الأولى (١١٤١هـ).
- - شرح صحيح مسلم للنووي، المطبعة المصرية.
 - صحیح البخاري دار الکتب العلمیة، بیروت، (۱۲۱هـ).
 - صحيح البخاري، المطبعة السلفية، الأولى (٠٠٠ ١٤هـ).
 - صحيح الجامع الصغير وزيادته للألباني، المكتب الإسلامي، الثانية (٢٠١هـ).
 - صحيح سنن الترمذي للألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الأولى (٨٠٥ هـــ).
 - صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
 - طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى، تحقيق: محمد حامد الفقى، مطبعة السنة المحمدية.
 - فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلايي، دار المعرفة، بيروت.
 - الفوائد لابن القيم، تحقيق: بشر محمد عيون، نشر دار البيان، الأولى (٢٠٧هـ).
- الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية لابن القيم، دار الباز للنشر والتوزيــــــع،
 مكة.
 - مجمع الزوائد للهيثمي، دار الكتاب العربي بيروت، الثالثة (٣٠٤١هـ).
 - المستدرك للحاكم، دار المعرفة، بيروت.
 - المسند للإمام أحمد، المكتب الإسلامي، بيروت.
- معالم التتريل للبغوي، تحقيق: خالد العك ومروان سوار، دار المعرفة، بــيروت، الأولى (٢٠٦هـــ).
 - المعجم الكبير للطبراني، نشر مكتبة ابن تيمية.
- مفتاح دار السعادة لابن القيم، تحقيق: علي بن حسن بن عبد الحميد، دار ابن عفان، نجد، الأولى (١٣ ١ ٤ ١ هـ.).
- الموضوعات، لابن الجوزي، تحقيق: توفيق حمدان، دار الكتب العلمية، بيروت
 (818هـ).
 - ميزان الاعتدال للذهبي، تحقيق: على محمد البجاوي، دار الفكر العربي.
- النخل، لأبي حاتم السجستاني، تحقيق: د / إبراهيم السامرائي، دار اللواء، الرياض، الأولى (٥٠٤ هـ).

مروز المراكب الماطلة والرَّدُ عَلَيْمُ ضِ عَزاعِهِ مَا لَبَاطِلةِ

بقلم: د. رَجُمُوكِ الْمِسْرِ (الرَّحِمْدِ) وَ رَجِمُوكِ الْمِسْرِ الرَّحِمْدِ) كلّية الدّعوة وأصول الدّين – الجامعة الإسلاميّة



مقدمية

إنَّ الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه، ونعوذ بالله مِن شــرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَنْ يهده الله فلا مُضِلَّ له، ومَنْ يُضْلِل فلا هادي لـــه، وأشهد أنْ لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمَّداً عبــده ورسـوله وخاتم أنبيائه ورسله، صلَّى الله عليه وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسـان إلى يوم الدين.

أما بعد:

فإنَّ (تأريخ الأديان) من المباحث الرئيسة التي يشتمل عليها علم الأديان، وهو مبحث يهتم بدراسة تأريخ ونشأة الديانة وتطورها، وتأثيرها على المجتمع الإنساني.

وقد اهتم علماؤنا المتقدّمون في مؤلَّفاهم بدراسة تأريخ الأديان، وبالمراحل والتطورات التي يمر بها أتباع الأديان، ورصد انحرافاهم عن الدين الحق، لِمَا في ذلك من الفوائد في إظهار الحق وإزهاق الباطل، ومعرفة أسباب الانحراف عن الدين الحق لتوقيها وتحذير الناس منها.

وهذه دراسة موجزة عن موضوع (موجز تأريخ اليهود والرد على بعـــض مزاعمهم الباطلة) لمعرفة حقيقة اليهود المعاصرين، وإظهار فساد دينهم وبطلانه، والرد على بعض دعاويهم وفضح ادّعاءاهم الكاذبة، حيث إنَّ اليهود قد جعلوا تأريخهم جزءاً من دينهم المنحرف وكتابهم المحرَّف.

وقد قسمت الدراسة في الموضوع كالآتي:

- التمهيد: ويشتمل على تعريف ومصطلحات.
- المبحث الأول: موجز تأريخ بني إسرائيل واليهود.
 - المبحث الثاني: مزاعم يهودية باطلة.

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل

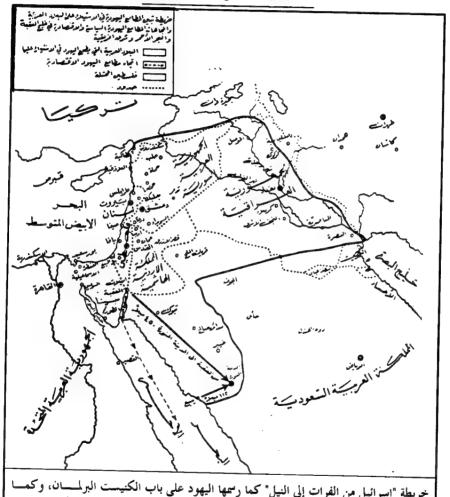
والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على نبينا محمد على وآلـــــه وصحبـــه أجمعين.

وکتبـــــه د. محمود بن عبد الرحمن قدح

تمهــــيد

تعريف ومصطلحات:

فلسطين جغرافياً وتأريخياً



خريطة "إسرائيل من الفرات إلى النيل" كما رسمها اليهود على باب الكنيست البرلمـــان، وكمـــا وزَّعوها في نيويورك قبل العدوان بأيَّام، ويبدو فيها أنَّهم لا يكتفون بفلسطين، بل يتطلَّعون إلى ضم العراق والأردن وسوريا وجزء من المملكة العربية السعودية ومنها المدينة المنـــورة وجــزء مــن جههورية مصر العربية.

إن المنطقة التي سيتركز الحديث عليها أثناء دراستنا لليهودية وتأريخهم هي فلسطين، فمن المناسب معرفة بعض المعلومات عنها:

فأما مساحتها فتبلغ حوالي ٢٧,٠٠٠ كم ، وتتمتع بموقع استراتيجي مهم جداً حيث تقع في قلب العالم الإسلامي، وفي ملتقى ثلاث قارات (آسيا، إفريقيا، أوروبا)، وفي مركز مهم بالنسبة للمواصلات البرية والبحرية والجوية. وتتمييز كذلك بأراضى خصبة جداً وثروات معدنية كبيرة.

وأما تأريخها فقد سكنها الفينيقيون -من القبائل العربية المهاجرة من شبه الجزيرة العربية في الألف الثالث قبل الميلاد (سنة ، ، ، ٣ق.م)، وإلى الجنوب منهم نزلت قبائل عربية أخرى أشهرها قبائل الكنعانيين حوالي سنة ، ، ٥ ٧ق.م. على ضفة الأردن الغربية وسميت المنطقة باسمهم فأصبحت تُدعى (أرض كنعان) ووردت كثيراً بهذا الإسم في التوراة أيضاً، وفي حوالي سنة ، ، ١ ٧ ق.م. نزلت بالساحل المطل على البحر الأبيض جماعات تسمى قبائل فلستين جاءت من جزيرة كريت (اقريطش) واختلطت بالكنعانيين فأصبحت البلاد تعرف بفلسطين (١)، وقد كانت تسمى بارأرض كنعان) في التوراة قبل دخول إبراهيم عليه الصلاة والسلام إليها (١) وبعده إلى زمن دخول بني إسرائيل إليها بعد موسى عليه الصلاة والسلام، أما إطلاق اسمهم عليها فقد كان في آخر عهد القضاة تقريباً في زمن نبي لهم اسمه صموئيل، مع بقاء الكنعانيين فيها (٣).

وقد بدأ الفتح الإسلامي لهذه البلاد منذ عهد النبي ﷺ الذي سيّر جيشاً سنة

⁽١) انظر: قاموس الكتاب المقدس ص٥٨٥، ٧٨٩، اليهودية ص٤١ د. أحمد شليي.

⁽٢) انظر: سفر التكوين ١٢/٥.

⁽٣) انظر: سفر صموئيل ٩/١٣، وأخبار الأيام الأول ٢/٢٢.

ثمان من الهجرة النبوية إلى (مؤتة)(1) لمقاتلة الروم(٢)، ثم كانت غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة النبوية(٣)، وفي آخر عهده ﷺ جهّز جيش أسامة بن زيد الله تخوم البلقاء من الشام(٤)، وقد سيّر الصديق الله ذلك الجيش بعد وفاة النبي الشام(٥). وفي عهد الخليفة الصديق الله كانت موقعة (أجنادين)(١) التي نصر الله فيها جيش المسلمين بقيادة خالد ابن الوليد الله ونتج عنها فتصح عدة مدن بفلسطين منها: نابلس وعسقلان وغزة والرملة وعكا وغيرها، وبهذا مُهد الطريق للزحف إلى بيت المقدس(٧)، ودعم ذلك موقعة (اليرموك)(٨) التي انتصر فيها المسلمون.

وفي عهد الخليفة عمر بن الخطاب في وجّه جيشاً بقيادة أبي عبيدة ابن الجراح في لفتح بيت المقدس التي حاصرها مدة أربعة أشهر حتى طلب أهلها الصلح واشترطوا أن يتولى الخليفة عمر بنفسه استلام المدينة ، وهكذا كان فجاء عمر في وكتب لهم وثيقة الأمان وبنى مسجده في بيت المقدس (٩).

⁽١) منطقة تقع في شرق الأردن شمال البتراء، وعلى مسيرة أحد عشر كيلا جنوب الكرك.

انظر: (المعالم الأثيرة في السنة والسيرة ص٢٣٧ محمد شرّاب). (٢) انظر: السيرة النبوية ٢٣/٤-٤٥ لابن هشام، تاريخ الإسلام (المغازي) ص٤٧٩ للذهبي.

⁽٣) انظر: المرجعين السابقين ١٥/٤-٢٣٦، ص٦٢٧.

⁽٤) انظر: المرجعين السابقين ٢٨٥،٣٨٤/٤-٣٩٦، ص٧١٣.

⁽٥) انظر: تاريخ الإسلام (عهد الخلفاء الراشدين)، ص١٩ للذهبي.

⁽٦) منطقة بفلسطين في الجنوب الغربي لبيت المقدس، من أعمال الخليل. انظر: (المعالم الأشيرة ص٠٠ محمد شُرَّاب).

⁽٧) انظر: تاريخ الإسلام (عهد الخلفاء الراشدين)، ص١١-٨٣٠.

⁽٨) نهر اليرموك طوله ٥٧ كيلاً، وهو الحد الفاصل بين سورية والأردن، وقد نشبت معركة اليرموك في سهل الواقوصة. انظر: (المعالم الأثيرة ص٢٩٧) محمد شُرَّاب.

⁽٩) تاريخ الإسلام (عهد الخلفاء الراشدين) ص ١٦٢ للذهبي، البداية والنهاية ٧/٥٥ لابن كثير.

وهذا الفتح أصبح بيت المقدس منذ شهر رجب سنة ١٦هـ دار إسلام يجب على المسلمين فيها إظهار أحكام الإسلام وشعائره والدفاع عنها، وإذا ما استولى الكفار عليها وأصبحت (دار الإسلام المختلة أو المغتصبة) فإنه يتعين على المسلمين المقيمين فيها الجهاد لاسترداد حقهم وأراضيهم من الكفرة المغتصبين، كما يتعين على المسلمين المجاورين لها القيام بالجهاد مع أهلها كما فعل الملك صلاح الدين الأيوبي رحمه الله تعالى حينما استردها من الصليبيين الكفرة وأعادها إلى المسلمين، ونسأل الله عز وجل أن يرفع راية الجهاد، وأن يؤيد المسلمين بنصر من عنده عز وجل (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) (١٠).

العبرانيون، بنو إسرائيل، اليهود

إن من الشعوب التي سكنت أرض فلسطين في التأريخ القديم، شعب بيني إسرائيل الذين سنتحدث عين تاريخهم، لكننا نجيد مسميات أخرى لهم، كالعبرانيين، واليهود، فهل هي مصطلحات مترادفة ؟ أم أن بينها فرقاً ؟!

وقبل أن نخوض في الحديث عن موضوع دراستنا (تأريخ اليهود)، كـــان لا بد من الإجابة على السؤال المطروح ؛ لصلته الوثيقة بموضوع الدراسة، فنقـــول – مستعينين بالله –:

ه أما العبرانيون: - في الاصطلاح - فهي كلمة مرادفة لـ (بني إسرائيل) المتحدرين من سلالة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام، وتسمى لغتهم العبرية أو العبرانية (٢).

⁽١) سورة آل عمران، الآية ١٢٦.

⁽۲) انظر: قـــاموس الكتـــاب المقـــدس ص٩٦٥، دروس اللغـــة العبريـــــــة ص٣٣،٣٢ د. ربحي كمال.

وقد اختلف في أصل هذه التسمية على أقوال منها:-

١- ألها نسبة إلى (عابر) أو (عيبر) وهو الجد الخامس في سلسلة نسب إبراهيم عليه الصلاة والسلام في التوراة^(١).

٢- ألها نسبة إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام الملقب في التوراة بــ(ابرام العبراني)^(۲) لعبوره لهر الفرات أو لهر الأردن.

ولم ترد هذه التسمية في القرآن الكريم، وإنما وردت في السنة النبوية الصحيحة من حديث عائشة رضي الله عنها وفيه: ((فانطلقت به (النسبي الله عنها وفيه حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبدالعزى – ابن عم خديجة وكان امرءاً تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب)) (٣).

ووردت كذلك في حديث أبي هريرة هي، قال: ((كان أهل الكتاب يقرأون التوراة بالعبرية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله على: ((لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا: ﴿ عَامَنَا بِاللهِ وَمَا أَنزل إلى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى وَاسِماعِيلَ وَاسحاقَ وَيَعْقُوبَ والأَسْباطِ وَمَا أُوتِي مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِي النَّبِيُونَ مِنْ رَبِّم لا تُفرِقُ بَينَ أَحَدِ مِنْهُم وَنَحَنُ لُهُ مُسْلِمُون ﴾ (*)) (*).

⁽١) انظر: سفر التكوين ١١٤/١١.

⁽٢) انظر: تكوين ٤ / ١٣/١. للتوسع (انظر: قاموس الكتاب المقدس ص٥٩٥، دروس اللغـــة العبرية ص٣٦ د. يجيى كمال، تأريخ بني إسرائيل ٣٠-٣١ محمد دروزة، بنو إسرائيل في القرآن والسنة ص١٨ د. محمد سيد طنطاوي، اليهودية ص٤٦-٤٧ د. أحمد شلبي).

⁽٣) أخرجه البخاري في صحيحه (انظر: صحيح البخاري ضمن فتح الباري ٢٢/١).

⁽٤) سورة البقرة، آية ١٣٦.

⁽٥) أخرجه البخاري. (انظر: فتح الباري ٢٧٠/٨ ، ٣٣٣/١٣).

ه وأما (إسرائيل): فهو نبي الله يعقوب عليه الصلاة والسلام بدليل قولـــه تعالى: ﴿ كُلُ الطّعامُ كَانَ حَلاَ لَبني إسرائيل إلاّما حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تُنزّل النّوراة ﴾ (١).

وبما رواه ابن عباس رضي الله عنهما في حديث طويل – أن عصابة مسن اليهود جاءت إلى رسول الله وينالله وفيه: قال رسول الله ((أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ، هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب عليه السلام مرض مرضاً شديداً وطال سقمه فنذر لله نذراً لئن شفاه الله تعالى مسن سقمه ليحرمن أحب الشراب إليه وأحب الطعام إليه، وكان أحب الطعام إليه خمسان الإبل، و أحب الشراب إليه ألبالها ؟ قالوا: اللهم نعم، قال: اللهم الشهد...)(٢). الحديث.

وقد ذكرت التوراة قصة سبب تسمية يعقوب عليه الصلاة والسلام بإسرائيل، حينما صارعه ملاك في صورة إنسان حتى طلوع الفجر، ولم يطلق عقوب حتى قال له: لا يدعى اسمك فيما بَعْد يعقوب بلل إسرائيل، لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت (٣).

وقد جاء ذِكْر بني إسرائيل في القرآن الكريم والسنة النبوية كثيراً، خاصة في مجال تذكيرهم بنعم الله تعالى عليهم وعلى آبائهم وأسلافهم ودعوة مم إلى

⁽١) سورة آل عمران، آية ٩٣.

⁽٢) أخرجه الإمام أحمد ٢٧٨،٢٧٣/١، والطبراني في المعجم الكبير ٢٤٧/١٢، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٦٧،٢٦٦/٦.

⁽٣) انظر: سفر التكوين ٢٤/٣٢-٣٣، قاموس الكتاب المقدس ص١٠٧٤،٦٩.

الدخول في الإسلام ومتابعة النبي محمد ﷺ وقمييجاً لهم بذكر أبيهم إسرائيل، قال تعالى: ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نَعْمَتِي التِي أَنْعُمْتُ عَلَيْكُمْ. . . ﴾ (١) الآيات.

وتقديره: يا بني العبد الصالح المطيع لله كونوا مثل أبيكم في متابعة الحــــق كما تقول: يا ابن الكريم افعل كذا^(٢).

ه وأما اليهود -في الاصطلاح- فهم المتبعون لشريعة التــوراة مــن بــني إسرائيل وغيرهم (٣).

قالِ الإمام ابن تيمية – رحمه الله تعالى – في تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عَامَنُوا وَالدِّينَ هَادُوا وَالنَّصَارِي وَالصَّابِيْنَ مَنْ عَامَنَ باللهِ وَاليَومِ الآخِر وَعَمِلُ صَالحِاً فَلَهُم أَجُرُهُم عِنْدَ رَبِهِم وَلا خَوْفُ عَلَيْهِم وَلا هُم يَحَزُّنُون ﴾ (أ). قال: إِنَ لَفَظَ (الذين هسادوا والنصارى) يتناول جميع أهل الكتاب – التوراة والإنجيل – الذين كانوا قبل النسخ والتبديل، والذين كانوا بعد ذلك، فهذا الاسم لا يختص بالكفار منهم، كما أن لفظ (بني إسرائيل) ولفظ (أهل الكتاب) ليس مختصاً بالكفار، ولكسن كانوا مسلمين ومؤمنين مع كونهم من بني إسرائيل ومن أهل الكتاب، وكذلك من اليهود والنصارى (٥). اهس

⁽١) سورة البقرة، آية ٧٠٤٠.

⁽۲) انظر: تفسير ابن كثير ۸٦/١.

⁽٣) أي من غير بني إسرائيل لأن أجناساً من الروم والخزر قد اعتنقوا الديانة اليهودية المنحرف وليسوا من بني إسرائيل -فيما سنبينه إن شاء الله تعالى- فعلى هذا فإن مصطلح اليهود أعم من بني إسرائيل.

⁽٤) سورة البقرة، آية ٦٣. ونظيرها في سورة المائدة، آية ٦٩ قوله تعالى: ﴿إِن الذين ءامنـــوا والنين هادوا والصابئون والنصارى من ءامن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خــوف عليهم ولا هم يجزنون﴾.

⁽٥) انظر: كتاب (تفسير آيات أشكلت) ٢٧٥/١، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٥٥/٧.

واختلف في أصل تسميتهم باليهود على أقوال منها:

١ - قيل: سمُّوا يهوداً من (الهوادة) وهي المودّة، لمودهم في بعضهم لبعض.

٢ وقيل: من (التهود) وهي التوبة، ومنه قوله تعالى حكاية عن موسي عليه الصلاة والسلام: ﴿إِنَا هَٰذَا إِلَيْكَ﴾(١)، أي تبنا. فكألهم سُيمُوا بذلك في الأصل لتوبتهم ومودهم في بعضهم البعض.

\$ - ورد أن (يهوذا) هو الابن الرابع ليعقوب عليه الصلاة والسلام ونسب إليه سبط من الأسباط الاثني عشر، ثم أطلق اسمه على المملكة الجنوبية (مملكة يهوذا) لأن ملوكها كانوا من سبط يهوذا وتمييزاً لها عن (مملكة إسرائيل الشمالية) وفيها الأسباط العشرة، وحينما تشتت الأسباط وأُخِذَ سبط يهوذا إلى السبي البابلي فقد توسع معناه، فصار يشمل جميع من رجعوا من الأسر من بيني إسرائيل، ثم صار يطلق على جميع اليهود المشتتين في العالم(٣)

قال البيروين: إنه قد أبدلت الذال المعجمة دالاً مهملة (يهوذا – يـــهودا) لأن العرب كانوا إذا نقلـــوا أسمـاء الأعجميـة إلى لغتـهم غــيروا بعـض حروفها.ا.هــ^(٤).

وقال المؤرخ اليهودي شاهين مكاريوس: ومن ذلك الزمان – ١٥ ق.م

⁽١) سورة الأعراف، آية ١٥٦.

⁽٢) انظر: تفسير ابن كثير ١٠٧/١ في ذكر الأقوال السابقة.

⁽٣) انظر: خطط المقريزي ٥٠٣/٣، ه، قاموس الكتاب المقدس ص١٠٨٤، الشخصية الإسرائيلية ص٢٨-٣١ د. حسن ظاظا.

⁽٤) صبح الأعشى ١٣/٢٥٣.

- يختفي ذكر الأسباط العشرة الأخرى، فمن عاد منهم - أي من السبي البابلي - إلى فلسطين اختلط بسبطي يـــهوذا وبنيامين، وفي ذلك الحسين سُمي الإسرائيليون يهوداً، ودُعيت بلادهم اليهودية (١٠).اهـــ

والقول الأخير – في نظري – أقرب الأقوال إلى الصواب ؛ لما بيّنــــاه^(٢)، والله أعلم.

وقد تكرر ذكر اليهود في القرآن الكريم والسنة النبوية كثيراً، خاصة في سياق بيان كفرهم وأقوالهم الباطلة وإظهار خزيهم وفضائحهم والتحذير مسن مكائدهم وشرورهم، حيث لم ترد هذه التسمية في مقام المدح لهم، وإنحا وردت في مقام المدخ والتقريع لهم، ومن تلك الآيات القرآنية الدالة على ذلك: في مقام المدخ والتقريع لهم، ومن تلك الآيات القرآنية الدالة على ذلك: قوله عز وجل: ﴿ وَقَالْتِ اللَّهُ وَنَدُ اللّهُ مَغُلُولَةً عُلّتُ أَيْدِهِم وَلَعُنُوا بِمَا قَالُوا اللّهُ وَلَا مَنْهُم مَا آنزل إليك مِن ربّك طَغْياناً وكُفراً وأَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ العَداوة والمَعْضَاء إلى يَوم القيامة كلما أَوْقدُوا مَا راكلحَرْبِ أَطْفاها الله ويَسْعَوْنَ في الأرض فساداً والله لا يُحبِ المُفسِدين ﴾ (٣).

- و قوله تعسالى: ﴿ لَيَجِدَنَ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً للَّذِينَ المُّنُوا اليَّهُودَ وَالَّذِينَ

⁽١) انظر: تاريخ الإسرائيليين، ص٣٢.

⁽٢) وقد رجح هذا القول الشيخ محمد صديق خان - رحمه الله تعالى - في كتابه: (لقطة العجلان مما تمس إلى معرفته حاجة الإنسان، ص١١١) وغيره.

⁽٣) سورة المائدة، آية ٦٤.

⁽٤) سورة النساء، آية ٤٦.

أَشْرَكُواوَلَتَّحِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَوَدَّةُ للَّذِينَ عَامَنُوا الَّذينَ قَالوَآ إِنَّا نَصارَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُم قِستِيسِينَ وَرُهْبَاناً وَأَنْهُم لاَسْتَكْيرون ﴾(١).

وقوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْهُودُ عُزَيْرٌ ابنُ اللهِ وَقَالَتِ النَّصِارِي الْمَسِيحُ ابنُ اللهٰ ذَلِكَ قَوْلُمُ اللهُ أَنِي كُورُوا مِنْ قَبْلُ قَالَلُهُم اللهُ أَتَى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٢).

- وقوله تعالى: ﴿ قُلْ يَا أَيُهَا الَّذِينَ هَادُوآ إِنْ زَعَمْتُم أَتُكُم أُولِياءُ اللهِ مِنْ دُونِ النّاسِ فَيَمَنّوا إِلَوتَ إِنْ كُنْتُم صَادِقِينَ وَلا يَتِمَنّونَهُ أَبدا بِمَا قَدَّمَتْ أَيدِيهِم وَاللهِ عَلِيمٌ الظّالِينِ هَ قُلْ إِنَّ المُوْتَ الذِي تَفِرّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُم ثُمّ تُردُّونَ إِلى عَالِمِ الغَيْبِ وَالشّهَادَةِ فَيُنَبِّكُم بِمَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴾ (٣).

وغير ذلك من الآيات الكثيرة التي تتحدث عن اليهود.

أسماؤهم الأخرى:

لليهود أسماء وأوصاف أخرى نذكر منها الآتي:

ه أهل الكتاب: لألهم يؤمنون بالكتاب المترل على موسى عليه الصلة والسلام، و هو التوراة، وهذا الاسم يشترك فيه معهم النصارى.

ه أهل التوراة: لإيمالهم بشريعة التوراة وألها مؤبدة لا تنسخ.

ه أهل السبت: لتعظيمهم يوم السبت وتحريم العمل فيه.

ه قوم موسى أو أمة موسى: لانتسابهم إليه وإلى شريعته، واعتقدهم أنه ليس هناك نبي أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام.

ه المغضوب عليهم: لأنهم علموا الحق فلم يعملوا به فاستحقوا غضب الله عليهم ولعنته، قال ابن أبي حاتم: ولا أعلم بين المفسرين في هذا – أي أن المراد

⁽١) سورة المائدة، آية ٨٢.

⁽٢) سورة التوبة، آية ٣٠.

 ⁽٣) سورة الجمعة، آية ٦-٨.

بقوله تعالى ﴿ غيرالمغضوب عليهم﴾ (١) هم اليهود – اختلافاً ، وذكر الإمام ابن كثير أحاديث مروية في ذلك (٢).

المبحث الأول موجز تأريخ بني إسرائيل واليهود

لعرفة حقيقة اليهود المعاصرين وفهم ديانتهم المحرفة ونقد كتبهم المقدسة لديهم، فإنه ينبغي دراسة تأريخ بني إسرائيل ، لأن اليهود جعلوا تأريخهم الطويل جزءاً من دينهم المنحرف وكتابهم المحرّف، واعتبروه تراثاً مقدساً يستمدون منه شعائرهم وأخلاقهم وشعاراتهم وأفكارهم، وإن نظرةً سريعة إلى مسا تتضمنه كتبهم المقدسة لديهم تُبيّن لنا أن ثلاثة أرباع محتوياتها تشتمل على سرد تسأريخ بني إسرائيل الطويل وما جرى لهم من الحوادث في مختلف الأزمنة والأمكنة.

يقول المؤرخ اليهودي شاهين مكاريوس: ولا يخفى أن معظم تأريخ اليهود حتى خراب أورشليم مأخوذ من التوراة، فهي خزانة تأريخهم وحكاية ما حلّ بهم من العبودية والظلم، وما أصابوه من العز والفوز والسؤدد، كما أها كتاب وحيهم ومجموعة معتقدهم وشرائعهم الدينية والأدبية والمدنية، فالناظر في تاريخهم لا بد له أن يعتمد التوراة لاستخلاص أخبارهم (٣).

ولما كان تأريخهم طويلاً يمتد لعشرات القرون، ومليئاً بالأحداث والروايات والقصص، فإنه يصعب الإحاطة بتفاصيله في هذه الدراسة الموجزة، لا سيما وقد

⁽١) سورة الفاتحة، آية ٧.

⁽٢) انظر: تفسير ابن كثير ٣٢،٣١/١.

⁽٣) تاريخ الإسرائليين، ص٤،٣.

كتبت في تأريخهم المجلدات والرسائل الجامعية الكثيرة، ومنها:

- كتاب (تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم) للإستاذ محمد عزة دروزة.
- وكتاب (التراث الإسرائيلي في العهد القديم وموقف القـــرآن الكـــريم منه)، وكتاب (التاريخ اليهودي العام)، وكتاب (بنو إسرائيل بين نبــــأ القـــرآن الكريم وخبر العهد القديم)، وكلها للدكتور صابر طعيمة.
 - وكتاب (اليهود نشأهم وعقيدهم)، زكى شنودة.
- وكتاب (اليهود في تاريخ الحضارات الأولى)، للدكتور غوستاف لوبون، وغيرها من المؤلفات العديدة.

لذلك سنكتفي في هذه الدراسة بموجز عن تأريخ بـــني إســـرائيل وأبــرز الأحداث التي مرت بمم خلال تأريخهم الطويل في النقاط الآتية:

المطلب الأول: بدء تأريخهم.

إن تاريخهم يبدأ من إسرائيل -وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام- الذي نشأ وعاش في أرض الكنعانيين (أرض فلسطين)،
 وقد ولد له اثنا عشر ولداً من أربع نسوة وهم كالآتي:-

- رأوبين، شمعون، لاوي، يهوذا، يسّاكُرُ، زبلون -وأمهم ليئة.
 - يوسف عليه الصلاة والسلام، بنيامين -وأمهما راحيل.
 - دان، نفْتالي –وأمهما بِلْهة جارية راحيل.
 - جاد، أشير –وأمهما زلفة جارية ليئة^(١).

وهؤلاء الأولاد الإثنا عشر هم أصل الأسباط الإسرائيليين.

⁽١) انظر: سفر التكوين ٣٣/٣٥.

- ه ثم قصة يوسف عليه الصلاة والسلام المشهورة مع إخوته وأبيهم يعقوب عليه الصلاة والسلام، وانتقال إسرائيل (يعقوب) وبنيه للعيش في أرض مصـــر معززين مكرّمين في ظل يوسف عليه الصلاة والسلام (١٠).
- و بعد وفاة يعقوب ويوسف عليهما الصلاة والسلام وتـوالي السنون وتعاقب الملوك، تغير حال بني إسرائيل في مصر من العزة والكرامـة إلى المذلـة والمهانة، لأن فرعون مصر اضطهد بني إسرائيل واستعبدهم ألله تعـالى: ﴿ وَإِذَ نَجْهِنَاكُم مِن الْ فَرعون سِمومونكُم سوء العذاب يذبحون أبناء كم ويستحيون نساء كم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم (٣).

المطلب الثاني: قوم موسى.

ه فأرسل الله تبارك وتعالى موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام ابيني عمرام بن قَهَات بن لاوي بن يعقوب^(٤) عليه الصلاة والسلام إلى فرعون وقومه مؤيّدين بالمعجزات لدعوهم إلى الإيمان بالله وحده ورفع العسنداب عسن بيني

⁽١) وردت القصة مفصلة في سورة يوسف، وفي سفر التكوين مـــن الإصحاح ٣٧ - إلى الإصحاح ٤٥.

⁽٢) ذكرت عدة أسباب لذلك الإضطهاد، منها:

ب- لخشيته من تكاثر عددهم واستفحال نفوذهم. (سفر الخروج ٩،٨/١).

ج- أن زمن دخول بني إسرائيل إلى مصر كان في فترة حكم ملوك الرعاة (الهكسوس) غزاة أرض مصر، وحينما طرد المصريون الهكسوس من أرضهم واستعادوا ملكهم فالمفهم فاضطهدوا بني إسرائيل المتعاونين مع الحكام السابقين. (انظر: قصص الأنبياء ص١٥٣، ١٥٣ عبد الوهاب النجار، اليهودية ١٥-٥٤، ٥٩-٦٦ د.شلبي).

⁽٣) سورة البقرة، آية ٩٤.

⁽٤) سلسلة النسب من سفر التكوين ١٦/٦ ١-٢٠، وقد عاش موسى في القرن الثاني عشر قبل الميلاد تقريباً.

إسرائيل، فكذب فرعون وقومه وعصوا وكفروا بالله وآياته، فأمر الله رســـوله موسى أن يخرج ببني إسرائيل من مصر، فأتبعهم فرعون بجنوده، فأغرقهم الله في اليم، ونَجًا موسى وقومه إلى أرض سيناء.

وكان قوم موسى عليه الصلاة والسلام من بني إسرائيل – الذين خرج هم من مصر – قد عاشوا في العبودية والذل والوثنية سنوات مديدة، ففسدت عقائدهم وخبثت نفوسهم وضعفت همتهم وظهر عنادهم وكسلهم وتواكلهم وتخاذهم وعصياهم لأمر الله ورسوله، ونريد أن نقف هنا بعض الوقفات لنبين بعض أخلاق سلف اليهود وآبائهم ممن كانوا مع موسى عليه الصلاة والسلام في الأمور الآتية:

- ألهم شكّوا في موت فرعون بعد أن أغرقه الله في البحر، فأمر الله تعـــالى البحر أن يلقيه بجسده سوياً بلا روح^(۱). قال تعالى: ﴿فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيراً من الناس عن آماً تنا لغافلون﴾ (۲).
- ولما جاوزوا البحر ونجوا قال تعالى: ﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتواعلى قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاكما لهم آلهة قال إنكم قومٌ تجهلون هإن هؤلاء متبرُّما هم فيه وباطل ماكانوا بعملون﴾ (٣).
- وحينما وصلوا إلى صحراء سيناء وأحسوا بالعطش تذمروا وشكوا إلى موسى عليه الصلاة والسلام (٤) قال تعالى: ﴿وَإِذَ اسْسَقَى مُوسَى لَقُومُ وَقُلْنَا اصْرِبُ

⁽١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/٤٤٦.

⁽٢) سورة يونس، آية ٩٢.

⁽٣) سورة الأعراف، آية ١٣٨–١٣٩.

⁽٤) انظر: سفر الخروج ١/١٧-٧.

بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين (١٠).

- وبعد أن شربوا وأطفؤا ظمأهم جأروا بالشكوى إلى موسى من الجـوع وسألوا الطعام (٢) قال تعالى: ﴿يَا بَيْ إِسْرَائِيلُ قَدْ أَنْجَيْنَاكُم من عدوكُم وواعدناكُم جانب الطور الأين ونزّلنا عليكم المنّ والسلوى (٣).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان المن ينــــزل عليــهم علــى الأشجار، فيغدون إليه فيأكلون منه ما شاؤا، والسلوى طائر يشـــبه بالســماني كانوا يأكلون منه (٤).

_ ثم طلبوا بعد ذلك المكان الظليل الذي يقيهم من حر الصحراء فسال موسى عليه الصلاة والسلام ربه ذلك، قال تعالى: ﴿وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم ظلمون (٥٠).

وعلى الرغم من كثرة الآيات والمعجزات من الله عز وجل لقوم موسك، فقد أظهروا العناد والمكابرة وعدم الإيمان حتى يروا الله جهرة، قال تعالى: ﴿وَإِذَ قَالَ مُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

⁽١) سورة البقرة، آية ٦٠.

⁽٢) انظر: سفر الخروج صح٦١.

⁽٣) سورة طه، آية ٨٠.

⁽٤) ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره ٩٨/١-١٠٠، كما ذكر أقوالاً أخرى في تعريف المنت والسلوى.

⁽٥) سورة البقرة، آية ٥٧. وانظر: تفسير ابن كثير ١٠٠١-١٠١، فيما نقله عن الســـدي ووهب بن منبه وغيرهما في تفسير الآيات الكريمة السابقة.

بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون (''). وقال تعالى: ﴿ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنــا اللهجهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطاناً مسناً ('').

وبعد هذه المعجزات والآيات البينات التي امتن الله بما على بني إسرائيل فإلهم - حينما ذهب موسى عليه الصلاة والسلام لميقات ربه لأخذ التوراة على جبل طور سيناء واستبطأوا رجوعه- رجعوا إلى ما ألفوه من الوثنية بمصر فعبدوا العجل (٣)، قال تعالى: (واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين ه ولما سُقِط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكون من الخاسرين (٤)، ومع فداحة الذنب وعظم الخطيئة فإن رحمة الله عز وجل أكبر، وعفوه تبارك وتعالى أوسع وأعظم قال تعالى: (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ه ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون (٥).

⁽١) سورة البقرة، آية ٥٥–٥٦.

⁽٢) سورة النساء، آية ١٥٣.

⁽٣) انظر: سفر الخروج صح ٣٢، وتتهم توراة اليهود هارون عليه الصلاة والسلام بأنه صنع العجل لبني إسرائيل وأمرهم بعبادته، وقد برّاً الله عز وجل في القرآن الكريم هارون عليه الصلاة والسلام من هذه التهمة الباطلة وكشف عن المجرم الحقيقي وهو السامري. قال تعالى: (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزاراً من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامري. فأحرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي). [سورة طه، آية ٨٨،٨٧].

⁽٤) سورة الأعراف، آية ١٤٨-١٤٩.

⁽٥) سورة البقرة، آية ٥٢،٥١.

ولكن ذلك العفو كان لابد له من الكفارة (١) قال تعالى: (وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى با رئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند با رئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم) (٢).

_ ولما جاءهم موسى عليه الصلاة والسلام بما شرع لهم في التوراة فإنهم لم يقبلوها حتى رُفع الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون (٣).

ومع هذا كله لم يحمد بنو إسرائيل ما هم فيه من النعيم رب غفور وشراب طهور وطعام سائغ لا يكلفهم أدنى مجهود وظل ممدود بــل ظلــوا يضجــرون ويتكاسلون ويطلبون ويعاندون ويتمادون حتى قالوا⁽¹⁾ ما أخبر الله عز وجل بــه عنهم في القرآن الكريم بقوله تعالى: ﴿وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقتائها وفومها وعدسها وبصلها قال أسسبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصراً فإن لكم مـا ســالتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبا وا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بايات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) (٥).

فأمرهم الله عز وجل أن يدخلوا الأرض المقدسة (بيـــت المقــدس وأرض الخيرات) ووعدهم بالنصر، وطلب موسى ذلك من قومه، فقال عز وجـــل: ﴿وَإِذَ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ فَيَا وَجِعَلَكُمُ مُلُوكًا وَآتَاكُمُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ إِذْ جَعَلَ فَيَكُمُ أَنْبِيا وَجَعَلَكُمُ مِلُوكًا وَآتَاكُمُمُ مَا

⁽١) انظر: سفر الحروج صح (٣٢).

⁽٢) سورة البقرة، آية ٥٤.

⁽٣) سورة الأعراف، آية ١٧١.

⁽٤) انظر: سفر العدد صح (١٠١).

⁽٥) سورة البقرة، آية ٦١.

لم يؤت أحداً من العالمين ه يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين ه قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخوجوا منها فإن دخلوا حتى يخوجوا منها فإنا داخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كتم مؤمنين ه قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقا تلاإنا هاهنا قاعدون ه قال ربي إني لآ أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين «قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة بيهون في الأرض فلا تأس على القوم الفاسقين (١).

ه وتوفي هارون ومن بعده موسى عليهما الصلاة والسلام في ذلك التيـــه، وأقام الله في بني إسرائيل يوشع بن نون^(٤) (فتى موسى) عليهما الصلاة والســــلام

⁽١) سورة المائدة، آية ٢٠ – ٢٦.

⁽٢) انظر: سفر العدد صح٣٢،١٤،١٣٠.

⁽٣) سورة الصف، آية ٥.

⁽٤) يوشع بن نون عليه الصلاة والسلام نبي من أنبياء بني إسرائيل ثبتت نبوته عند المسلمين السنة الصحيحة بما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: ((غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا يتبعني رجل قد ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بما ولما يبن، ولا آخر قد بني بنياناً ولما يرفع سقفها، ولا آخر قد اشترى غنما أو خلفات وهو منتظر أولادها، قال: فغزا فدنا من القرية حين صلى العصر أو قريباً من ذلك فقال للشمس: أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها على شيئاً، فحبست عليه حتى فتح الله عليه... الحديث))

نبياً لهم خليفة عن موسى عليه الصلاة والسلام، ولما انقضت مدة التيه خرج يوشع عليه الصلاة والسلام ببني إسرائيل إلى بيت المقدس فحاصرها وفتحها الله عليهم، وأمرهم الله عز وجل حين دخولهم الأرض المقدسة (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون (١٠).

فعن أبي هريرة رضي عن النه على قطي قسال: ((قيل لبني إسرائيل: (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) فدخلوا يزحفون على أستاهم فبدّلوا وقالوا: حطة حبة في شعرة))(٢).

فتعساً لهؤلاء القوم الذين يقابلون الإحسان بالإساءة، والمعروف بـــالمنكر، والنعمة بالجحود، فاستحقوا بذلك غضب الله عز وجل عليهم.

ه وبعد دخولهم الأرض المقدسة بدأ يوشع عليه الصلاة والسلام يكمل فتوحاته ويقسم الأراضي التي غنمها على أسباط بني إسرائيل الاثنى عشر، وبعد وفاة يوشع عليه الصلاة والسلام تولى قيادة بني إسرائيل قضاقم. ومسن هسا

أخرجه البخاري مختصراً. (انظر: فتح الباري ٢٢٣/٩) ، ومسلم ١٣٦٦/٣ واللفظ له، والإمام أحمد ٣١٨/٣، ويبين لنا حديث أبي هريرة الآتي اسم هذا النبي الكريم، فعن أبي هريرة هي قال: قال رسول الله على: ((إن الشمس لم تحبس على بشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس)).

⁻ أخرجه الإمام أحمد ٣٢٥/٢ وصححه ابن كثير (انظر: قصــص الأنبيــاء ص٣٧٧) والألباني (انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة ح٢٠٢)، وراجع سفر يشوع صح(١٠).

⁽١) سورة البقرة، آية ٥٩،٥٨.

المطلب الثالث: عصر القضاة.

نسبة إلى القضاة الذين تولوا الحكم في أسباط بني إسرائيل الإثنى عشر بعد وفاة يوشع بن نون عليه الصلاة والسلام، وينتهي هذا العصر بآخر قاض لبيني إسرائيل وهو صموئيل ، ومدة هذا العصر • ٣٥ سنة على حساب سفر القضاة، والتحقيق العلمي يثبت أن هذا العصر لا تزيد مدته عن • • ١ عام (١).

ومن سمات هذا العصر كثرة النيزاعات والحروب الداخلية والخارجية بين الأسباط الإثني عشر وغيرهم، وتكرر حوادث الارتداد والكفر منهم، وانتشار الزنا بينهم ومن ذلك ما ورد في سفر القضاة الإصحاح (١٢) (وفعل بنو إسرائيل الشر في عيني الرب وعبدوا البعليم، وتركوا إله آبائهم الذين أخرجهم من مصر، وساروا وراء آلهة الشعوب الذين حولهم وسجدوا لها ألكفر والشرك منهم مرات عديدة في فترات مختلفة بنص سفر القضاة (٢٠)، ذلك الكفر والشرك منهم مرات عديدة في فترات مختلفة بنص سفر القضاة (٢٠)، وحينما فسد القضاة وأخذوا الرشوة وحكموا بين الناس بالظلم والهوى طلب بنو إسرائيل من نبي لهم يدعى (صموئيل) وهو آخر قضاقم أن يختار لهم ملك يوحد صفوفهم ويقيم النظام بينهم ويقاتل أمامهم (٣٠)، وبذلك يبدأ العصر الشايي وهو عصر الملوك.

⁽۱) انظر: تاريخ بني إسرائيل ص١٢٢ محمد دروزة، دائـــرة المعـــارف البريطانيـــة ٩٠٨/٢، اليهودية والمسيحية ص٨٣ د. محمد الأعظمي.

⁽٢) , اجع الإصحاحات ١٧،١٣،١٠،٦،٤،٣.١.

⁽٣) انطر: سفر صموئيل الأول، الإصحاح ٨.

وقد بين الله عز وجل السبب الذي لأجله طلب بنو إسرائيل تعيين ملك عليهم، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَالِى الملاَمن بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم والله عليم بالظالمين وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أتى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم (١٠).

المطلب الرابع: عصر الملوك.

ويبدأ باختيار شاؤل^(٢) ملكاً على بني إسرائيل، ثم داود، ثم سليمان عليهما الصلاة والسلام.

ومن أبرز حوادث هذا العصر: بناء داود عليه الصلاة والسلام للهيكل، وإتمام بنائه في عهد سليمان عليه الصلاة والسلام وتسميته بــ(هيكل سليمان)، وتكرر حوادث الانحراف والكفر في بني إسرائيل بنص سفر الملوك الأول في الإصحاح (١١).

وقد بلغ الكفر والفجور عند اليهود إلى حد وصف النبيين الكريمين داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام بارتكاب الكبائر حتى الشرك بالله، وهذا من الكذب والبهتان والتحريف الموجود في كتب اليهود المقدسة لديهم (٣)، وبعسد

⁽١) سورة البقرة، آية ٢٤٧،٢٤٦.

⁽٢) ورد اسمه في القرآن الكريم (طالوت). سورة البقرة، آية ٢٤٧.

⁽٣) انظر: سفر صموئيل الثاني صح١١، سفر الملوك الأول صح١١.

وفاة سليمان عليه الصلاة والسلام انقسمت مملكة بني إسرائيل، وكان ذلك بداية العصر الثالث.

المطلب الخامس: عصر انقسام مملكة بني إسرائيل.

بعد وفاة سليمان عليه الصلاة والسلام اجتمع بنو إسرائيل في أورشليم لتنصيب رحبعام بن سليمان مكان أبيه، ولكنهم اشترطوا عليه تخفيف الأحكام التي فرضها عليهم سليمان، لكنه رفض ذلك فانحاز معظم الشعب (١٠ أسباط) إلى مبايعة يربعام بن نباط (وكان أحد قادة جيوش سليمان فانشق عنه وهرب إلى مصر وعاد إلى فلسطين بعد وفاة سليمان) وبايع سبطا يهوذا وبنيامين رحبعام، وبهذا انقسمت عملكة بني إسرائيل إلى دولتين متنازعتين:

١- إحداهما في الشمال وتسمى (مملكة إسرائيل أو مملكة السامرة) أو
 (المملكة الشمالية) وعاصمتها (شكيم) التي بناها يربعام.

۲ والأخرى في الجنوب وتسمى (مملكة يهوذا) أو (المملكة الجنوبية)
 وعاصمتها (أورشليم).

وأبرز حوادث هذا العصر ما يأتى: –

أ - وقوع بني إسرائيل في الردة والكفر والفجور منذ بداية عصر الانقسام وتكرر ذلك منهم مرات عديدة في أزمنة مختلفة (١).

ب - سلسلة الحروب والنكبات المستمرة بين المملكتين ومسع البلاد المجاورة لها.

⁽۱) انظر: سفر الملوك الأول الإصحاحات (۱۶،۱۲، ۱۲،۱۵، ۱۲،۱۷، ۲۲،۱۹،۱۸)، وسفر الملوك الثاني الإصحاحات (۱۵،۱۳،۱، ۱۷،۱۲، ۲۲، ۲۲،۲۳).

جـ - الغزو الآشوري بقيادة الإمبراطور الآشوري (تغلث فلاسر) علـــى مملكة إسرائيل الشمالية ، والقضاء عليها وتدميرها تدميراً نهائياً ونقل من بقي من أهلها أسرى إلى آشور (العراق) على يد الإمبراطور الآشوري سرجون الثاني في عام ٧٧٢م، وبذلك كانت نهاية مملكة إسرائيل الشمالية (١).

المطلب السادس: عصر السبي البابلي.

بقيت مملكة يهوذا الجنوبية تكافح وتناضل الطامعين فيها من أجل البقاء إلى أن جاء فرعون مصر فزحف على مملكة يهوذا سنة ٢٠٨ ق.م فاحتلها، واستمر في زحفه فاحتل مملكة إسرائيل التي كانت قد سقطت تحت سلطة الآشوريين، وقد ثار لذلك البابليون –الذين خلفوا الآشوريين وورثوا ممتلكاةم – وجاءوا بقيادة ملكهم بختنصر (نبوخذ نصر) الذي احتل أورشليم وأحرق هيكل سليمان وهدمه، ودمّر أسوار ومنازل أورشليم، وأخذ من بقي من بني إسرائيل عبيداً إلى بابل وهذا ما يعرف في تاريخ اليهود بـ(الأسر أو السبي البابلي) سنة ٢٨٥ ق.م. تقريباً، وفيه وقع (التدمير الأول) لهيكل سليمان، وكان ذلك القضاء المبرم على مملكة يهوذا أو ما تبقى من مملكة بني إسرائيل (١٠).

⁽١) انظر: سفر الملوك الثاني الإصحاح (٢)، قاموس الكتاب المقدس ص٧٨، القدس عربيــة إسلامية ص٧٤، ١٥ د. سيد فراج راشد.

⁽٢) انظر: سفر الملوك الثاني الإصحاح (٢٢، ٢٣).

وقد عاش بنو إسرائيل في المنفى أو السبي البابلي مدة طويلــــة، انحرفــوا خلالها عن الدين الحق وتأثروا بوثنية أسيادهم البابليين ومن جاء بعدهم (١).

المطلب السابع: عصر العودة من السبي إلى أورشليم.

في سنة ٣٩٥ ق.م احتل الفرس بلاد بابل وورثوا ممتلكاتهم، وأظهر ملك الفرس (كورش) تعاطفا نحو بني إسرائيل حيث سمح لهم بالعودة إلى فلسطين سنة ٣٦٥ ق.م، ولكن الكثيرين منهم فضلوا البقاء في بابل، وعاد بعضهم على صورة جماعات كان أولها بقيادة زَرَّبَابَل وكان عددهم خمسين ألف يهودي ثم تحت قيادة عزرا ثم نحميا(٢).

وأبرز حوادث هذا العصر ما يأتي:–

1-1 إعادة بناء مدينة أورشليم وهيكل سليمان(7).

Y - يزعم اليهود بأن (عزرا) أعاد التوراة المفقودة -في السبي البابلي - من حفظه، وأنه الذي جمع أسفار الكتاب المقدس ونظمها، وأنه مؤسس نظم اليهود المتأخرة (في القرن الخامس ق.م) ولذلك يلقب ببرالكاهن الكاتب أو الوراق) (4).

٢ يقول المــؤرخ اليــهودي شــاهين مكــاريوس في كتابــه (تــاريخ الإسرائيليين)^(٥) :((ومن ذلك الزمان يختفي ذكر الأسباط العشرة الأخرى، فمن

⁽١) انظر: تاريخهم في فترة السبي البابلي في (سفر دانيال، وحزقيال، وأستير، وعزرا).

⁽٢) انظر: (سفر عزرا، سفر نحميا، قاموس الكتاب المقلس ص٤٥٨).

⁽٣) انظر: (سفر عزرا صح٦، وسفر نحميا صح٦).

 ⁽٤) انظر: سفر عزرا صح (٧)، قاموس الكتاب المقدس ص٩٢١، السنن القـــويم في تفســير
 العهد القديم ٨١،٨٠/٥، قصة الحضارة ٣٦٦/٢ ول ديورانت.

⁽٥) انظر: تاريخ الإسرائيليين ص٣٢.

عاد منهم إلى فلسطين اختلط بسبطي يهوذا وبنيامين، وفي ذلك الحسين سُمَّي الإسرائيليون يهوداً ودُعيت بلادهم اليهودية)). ا.هـ

ومن الجدير بالذكر أن الجماعات اليهودية العائدة إلى فلسطين عاشت تحت ظل الحكم الفارسي لتلك البلاد، ومن بعده في ظل حكم الإسكندر المكدويي (اليونايي) (1) ومن بعده حكم البطالسة (٢) المصريين (أحد قادة الإسكندر الذين اقتسموا عملكته بعد و فاته)، ثم جاء الحكم الرومايي على فلسطين سنة ٦٣ ق.م، وفي فترة الحكم الرومايي ولد وعاش النبي الكريم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام. وقد حاول اليهود مراراً وتكراراً في ظل الحكومات المتعاقبة السابقة عادة مجدهم السابق في فلسطين وعزهم الزائل وحلمهم الكبير في إقامة مملكة مستقلة لليهود، ولكن كانت محاولاتهم الكثيرة تبوء بالفشل والندم والدم حيث تنتهي ثوراتهم باضطهادهم وتدميرهم وقتلهم وتشريدهم وذهم وهوالهم الكنيرة وأفسادهم وهوالهم الكنيرة وأفسادهم وهوالهم الكنيرة والمسالين عليهم الكنيرة والمسالين والمناهم والمسالين وال

المطلب الثامن: عصر الشتات (الدياسبورا)(4).

على أثر ثورة من الثورات المتكررة التي كان يقوم بها اليهود ســــنة ٧٠م

⁽١) الإسكندر الكبير ملك مكدونيا (٣٣٦-٣٢٣ ق.م) اتسعت دولتـــه فشـــملت فـــارس والعراق والشام ومصر واستولى على أكثر الأرض في زمنه. (انظر: قـــــاموس الكتـــاب المقدس ١٠١، المنجد في الأعلام ٤٣). '

⁽٢) لقب حلفاء الإسكندر المقدوني، وأولهم بطليمـــوس الأول (٣٢٣-٢٨٥ق.م) (انظـر: قاموس الكتاب المقدس ١٧٩).

⁽٣) انظر: سفر المكابيين الأول والثاني، تاريخ الإسرائيليين ص٣٢–٧١ شاهين مكاربوس.

⁽٤) كلمة يونانية أخذها العبريون إلى لغتهم وتعني التفرق في الأرض والذهاب فيها أشتاتاً (انظر: الشخصية الإسرائيلية ص٦٥ د. حسن ظاظا).

دمّر الإمبراطور الروماني تيطس (هيكل سليمان) مرة ثانية وقتل وسبى عدداً كبيراً من اليهود(1).

وفي سنة ١٣٥م قام اليهود بثورة أخرى زمن الإمبراطور الروماني أدريانوس الذي دمّر مدينة أورشليم، وبنى مكان الهيكل معبداً لرجوبيتير) كبير آلهة الرومان وغيّر اسم المدينة إلى (إيليا كابيتولينا)، وتخلص من اليهود فيها بالقتل والتعذيب والتشريد والنفي ومنعهم من دخولها(٢). فازداد تشتت اليهود وتفرقهم في أنحاء العالم -عما كانوا عليه من قبل منذ التدمير الثاني للهيكل في دول آسيا وأوروبا وإقريقيا.

يقول المؤرخ اليهودي شاهين مكاريوس: ((إلى هنا ينتهي تأريخ الإسرائيليين كأمة، فإلهم بعد خراب أورشليم تفرقوا في جميع بلاد الله، وتاريخهم فيما بقي من العصور ملحق بتاريخ الممالك التي توطنوها أو نزلوا فيها، وقد قاسوا في غربتهم هذه صنوف العذاب والبلاء، فإن الرومانيين حظروا عليهم دخول أورشليم)) (٣) ا.ه.

ومع تشتتهم فإن العذاب كان يحل بهم أينما حلوا، وتعرضوا لنقمة أهـــل البلاد التي يسكنون فيها بسبب كفرهم وفســقهم وفســادهم وإفســادهم في الأرض وإشاعتهم للفتن والرذائل وأكل أموال الناس بالباطل قـــال الله تعــالى

⁽١) انظر: تاريخ الإسرائيليين ص٧١-٧٨، تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم ص٣٨١ دروزه، أبحاث في الفكر اليهودي ص٣٧،٣٦ د. حسن ظاظا.

⁽٢) انظر: أبحاث في الفكر اليهودي ص٣٦-٣٦ د.حسن ظاظا، التـــاريخ اليــهودي العـــام ١٥٢/١ د.سيد فرج، اليهوديـــة العالمية ص٢٦-١٢٨ د.سيد فرج، اليهوديـــة العالمية ص٢٦ عبد الله التل.

⁽٣) انظر: تاريخ الإسرائيليين ص٧٧.

عنهم: ﴿ وقالت اليهوديد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فساداً والله لا يحب المفسدين (١٠).

فكان عقاب الله عز وجل عليهم بأن سلّط عليهم مـن يسـومهم سـوء العذاب إلى يوم القيامة قال تعـالى: ﴿وَإِذْ تَأْذُنْ رَبِكُ لِبِعِثْنَ عَلَيْهِم إِلَى يُومِ القيامة من يسومهم سوء العذاب إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم ﴿ () .

وقال الله عز وجل: ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرّتين ولتعلن علوا كبيراه فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً ه ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددنا كم بأموال وبنين وجعلنا كم أكثر نفيراه إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسؤوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيراً ه عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً (٣).

فسلط الله عليهم الآشوريين والفراعنة المصريبين والبابليين واليونانيين والبطالسة المصريين الوثنيين ثم الرومان الوثنيين والنصرانيين قديماً وحديثاً لقرون عديدة، ثم بعد بعثة النبي رسلطه الله عز وجل عليهم فأجلى بني قينقاع وبني النضير عن المدينة النبوية وقتل بني قريظة وحارب يهود خيبر حتى استسلموا له وصالحوه، ثم أوصى بإخراجهم من جزيرة العرب فقال رسول الله :

⁽١) انظر: تاريخ الإسرائيليين ص٧٧.

⁽٢) سورة الأعراف، آية ١٦٧.

⁽٣) سورة الإسراء، آية ٤-٨.

((لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلماً))(١).

وفي العصر الحديث كان اليهود يسامون سوء العذاب في الدول الأوروبية النصرانية وغيرها فمثلاً اضطهدوا في بريطانيا سنة ١٢٩٨م حينما أمر الملك النصرانية وغيرها فمثلاً اضطهدوا في بريطانية، وفتك البريطانيون باليهود فتكاً ذريعاً.

وفي فرنسا اضطهدهم الملك لويس التاسع، وفي عهد الملك فيليب الجميل سنة ١٣٠٦م، وفي سنة ١٣٣٦م نكل بمم الفرنسيون وطردوهم، وأيضاً في سنة ١٥٨٢م طردوا مرة أخرى.

وفي إيطاليا حارهم بابوات الكنيسة الكاثوليكية حرباً شــعواء، وفي ســنة . ١٥٤ م ثار عليهم الإيطاليون فقتلوهم وطردوهم.

وفي روسيا حدثت مذابح فظيعة في عهد الحكم القيصري النصراني خاصــة في سنة ١٨٨١م، وسنة ١٨٨٢م، وسنة ٩٠٢م حيث قتل اليهود بالآلاف.

وفي ألمانيا ظل القتل والطرد باليهود قائماً في القرنين الثاني عشر والرابـــع عشر الميلاديين، وكان آخر ما لاقوه من عذاب وتقتيل وتشريد على يد هتلـــر النازي إبتداء من توليه الحكم في ألمانيا ١٩٣٣م إلى ٩٤٥م و٢٥.

⁽١) أخرجه الإمام مسلم ١٣٨٨/٣ وغيره عن عمر ﷺ، وأخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: ((أخرجوا المشركين من جزيرة العــــرب)). (انظر: فتح الباري ٢٧١/٦).

⁽٢) راجع في تفصيل تلك الإضطهادات: تأريخ الإسرائيليين ص٨٠٥٠ شاهين مكاريوس، خطر اليهودية العالمية على الإسلام والمسيحية ص١٠١-١٢ عبد الله التاريخ اليهودي العام ٧٢٠-٧٦ د. صابر طعيمة، الشخصية الإسرائيلية ٨٤-٩٠ د. حسن ظاظا، بنو إسرائيل في القرآن الكريم ص١١٤،١١٣ د. محمد عبد السلام.

مما سبق نجد أن اليهود لم تقم لهم قائمة ولا دولة ولا كيان في فلسطين إلا في عصرنا المؤلم حينما تحالفت اليهودية الماكرة مع الصليبية الحاقدة التي احتلت بلاد المسلمين بجيوشها الصليبية في تشريد المسلمين وسلب أراضيهم في فلسطين وخاصة بيت المقدس ومنحها أو بيعها لليهود وتشجيع هجرهم إليها من شتى بقاع الأرض لإقامة دولة غاصبة لهم في فلسطين وقد مرّت إقامسة تلك الدولة المشؤمة بالمراحل الآتية:

- لعل أول دعوة علنية لإنشاء وطن قومي لليهود كانت في كتاب (نداء اليهود) الذي أصدره السير هنري فنش بإنجلترا عام ١٦١٦م(٢).
- ثم جاء الجنرال نابليون بونسابرت الفرنسسي الندي دعسا اليسهود إلى إقامة وطن لهم في فلسطين خلال الحملة التي قام بها على مصر والشسرق في عام ١٧٩٨م ووجه إلى اليهود بياناً سماهم فيه (ورثة فلسطين الشرعيين)، ولكن

⁽١) أخرجه البحاري: (انظر فتح الباري ١٠٧/٦).

⁽٢) انظر: القدس عربية إسلامية ص١٦٧ د. سيد فرج، التاريخ اليهودي العام ١٩٤/٢ د. صابر طعيمة.

هزيمة نابليون حالت دون إكمال المؤامرة^(١).

- ثم توالت نداءات وكتابات زعماء ومفكري اليهود إلى اتخاذ فلسطين وطناً قومياً لليهود وإقامة دولة لهم فيها بشتى الوسائل ومن أبرز هؤلاء:-
- الحاخام (زفى هيرش كاليشر ١٧٩٥-١٨٧٤م) في كتابه (البحـــث عن صهيون).
- والمفكر اليهودي (بيريتز سمولنسكن ١٨٤٢-١٨٨٥م) في كتابـــه (فلنبحث عن الطريق) وغيرهم (٢).
- تكونت في أوروبا وأمريكا وآسيا وغيرها عشرات الجمعيات والمنظمات اليهودية التي ترعى شؤون اليهود ومصالحهم، ومن أبرزها (جمعية أحباء صهيون) التي قدمت عام ١٨٨٢م طلباً للقنصل العثماني في روسيا يطلبون الإقامة في فلسطين فكان الرد بالرفض القاطع من السلطان عبد الحميد العثماني (٣)(٤).

⁽١) انظر: التاريخ اليهودي ١٩٥/٢ د. صابر طعيمة.

⁽٢) انظر: الصهيونية ص٤٠ العوضي، دور يهود الدونمة في إسقاط الحلافة العثمانيـــة ص٢١ د. محمد زعروت.

⁽٣) السلطان عبد الحميد الثاني (١٨٤٢-١٩١٨م) آخر سلاطين الخلافة العثمانية الأقوياء، تعرض تاريخه للتشويه لمقاومته النفوذ الغربي اليهودي. (انظر: تاريخ الدولة العلية العثمانية ص٧، ٧٨٥ محمد فريدبك).

⁽٤) انظر: صراعنا مع اليهود ص٣٤ محمد إبراهيم ماضي.

وفرنسا ثم أمريكا وغيرها، وأن يُسَخِّروا حكومات وشعوب تلك البلاد في تحقيق المصالح اليهودية والأهداف الصهيونية والتي كانت تلتقي مع المطامع والمصالح الصليبية ضد الإسلام والمسلمين.

فأما في المجال الديني فقد استطاع اليهود أن يندسوا في الكنيسة النصرانية ويصلوا إلى أعلى المناصب الكنسية حتى منصب (بابا الفاتيكان) (1)، ويستصدروا من مجمع (مؤتمر) الفاتيكان العالمي الثاني المنعقد في عام ١٩٦٣م قراراً بتبرئة اليهود من دم المسيح عليه الصلاة والسلام، ثم أصدر البابا بولسس السادس في ٢٨ أكتوبر ١٩٦٥م عن المجمع المسكوني بياناً اشتهر باسم (وثيقة التبرئة) يؤكد فيه ما سبق (٢).

وأما في المجال المالي فقد ظهرت إمبراطوريات مالية يهودية في أوروبا وامتك نشاطها إلى أمريكا ومن أبرز تلك الإمبراطوريات المالية عائلة (روتشيله) اليهودية وغيرها التي قامت بتمويل الحركات الثورية والمنظمات الصهيونية التي تخدم مصالح اليهود (٣).

وأما في المجال الإعلامي فقد سيطر اليهود عن طريـــق المــال بشـــرائهم

⁽١) للتوسع إقرأ كتاب (بابوات من الحي اليهودي) تأليف -واكيم بيرنز، تعريب -خالد أسعد عيسي.

⁽٢) للتوسع إقرأ كتاب (نحن والفاتيكان وإسرائيل) تأليف -أنيس القاسم، الناشـــر: مركــز الأبحاث- منظمة التحرير الفلسطينية -بيروت- ١٩٦٦م. وكتاب (إســـرائيل حرّفــت الأناجيل والأسفار المقدسة ص٢١ وما بعدها) للأستاذ أحمد عبد الوهاب -مكتبة وهبــة - القاهرة- ١٩٧٢م.

⁽٣) إقرأ كتاب (حكومة العالم الخفية) تأليف يشيريب سيبريد وفيتش – ترجمة مأمون ســعيد إصدار دار النفائس– بيروت – ١٩٨٢م، وكتاب (اليهود وراء كل حريمة ص٨٥ ومـــا بعدها) وليم كار.

وإنشائهم للمؤسسات الإعلامية المقروءة والمسموعة والمرئية وعن طريقها كانوا يتحكمون في الحكومات والشعوب وتوجيههم حسب خطط اليهود وأهدافهم ومصالحهم.

ومن الأمثلة التي تدل على السيطرة اليهودية على الإعلام أن وكالة (رويتر) أسسها (جوليوس باول رويتر الألماني) وكان يهودياً اسمه (إسرائيل بيسير جوزافات) وقد أسس وكالته سنة ١٨٤٨م، كما أن (وكالة أنباء هافاس) أسسها أحد اليهود من عائلة هافاس سنة ١٨٣٥م، وأصبحت فيما بعد الوكالة الرسمية لفرنسا(١).

وأما في المجال السياسي فقد استطاع اليهود السيطرة عليه والتغلغل فيه عن طريق الإغراء المالي والجنسي والتأثير الإعلامي والجمعيات الماسونية للوصول إلى أعلى المناصب السياسية أمثال اليهودي (بنيامين دزرائيلي) رئيس وزراء بريطانيا (٢)، وأعضاء الحزب الشيوعي في روسيا بعد الانقلاب الشيوعي – الذي أطاح بالحكم القيصري النصراني – كان معظمهم من اليهود، وكذلك أعضاء الكونجرس الأمريكي ووزراء ومستشارو الرئيس الأمريكي ومعاونوه (٣).

⁽١) انظر للتوسع: (السيطرة الصهيونية على وسائل الإعلام العالمي) تأليف - زياد أبو غنيمة، وكتاب (النفوذ اليهودي في الأجهزة الإعلامية والمؤسسات الدولية) تأليف- فؤاد سيد الرفاع.

⁽٣) إقرأ للتوسع في السيطرة اليهودية على المال والسياسة كتاب (اليهودي العالمي) تـــاليف هنري فورد. تعريب: خيري حماد، منشورات دار الآفاق الجديدة -بــــيروت، وكتــاب (الأخوة الزائفة) تأليف: حاك تني - عضو مجلس الشيوخ الإمريكي، تعريب - أحمــد التازوري، مؤسسة الرسالة - بيروت، وكتاب (النشاط السري اليهودي) تــاليف - -

- في عام ١٨٩٦م أصدر الصحفي اليهودي (ثيودور هرتزل) (١) كتابسه (الدولة اليهودية) ودعا إلى مؤتمر (بازل) بسويسرا عام ١٨٩٧م حضره زعماء اليهود وحاخاماتهم من جميع أنحاء العالم وتقرر فيه إنشاء (المنظمة الصهيونية العالمية) واختيار فلسطين لتكون وطناً قومياً لليهود بعد تجميعهم فيها من أنحساء العالم وبذل كافة الجهود لتحقيق ذلك.
- في عام ١٩٠١م أنشأ هرتزل (الصندوق اليهودي الوطيني) لشراء الأراضي في فلسطين، وعرض على السلطان عبد الحميد العثماني رشوة ماليسة ضخمة مقابل السماح لليهود بالهجرة إلى فلسطين فرفض السلطان -رحمه الله- ذلك العرض الديء وقام بطرد هرتزل.
- في عام ٩٠٩م تمكن الماسونيون من الإطاحة بالسلطان عبد الحميد وعزله بانقلاب عسكري عليه، وتولي حزب الاتحاد والترقي (معظم أعضائه من يهود الدونمة السلانيك والماسونيين) للسلطة الفعلية في تركيا، ثم قاموا بإلغاء الخلافة العثمانية في عام ٢٤٢٤م على يد مصطفى كمال أتاتورك (عميل الغرب) (٢).
- م في ۲ نوفمبر ۱۹۱۷م أصدر وزير خارجية بريطانيا (بلفور)^(۳)

⁽۱) ثيودور هرتزل (۱۸۲۰-۱۹۰۶م) يهودي نمساوي، زعيم الصهيونية الحديثة (المنجد المردور هرتزل (۷۲۷).

⁽٣) بَلْفُورْ، أَرْثُر جَيِمْس (١٨٤٨-١٩٣٠م) سياسي بريطاني شغل عدد مناصب وزاريــة. (انظر: الموسوعة الميسرة ١٩٩/١ المنجد ص١٤١).

وعده المشؤم بمنح اليهود حق إقامة وطن قومي لهم في فلسطين ومساعدهم في ذلك.

- وفي نفس العام ١٩٩٧م احتلت الجيوش البريطانية فلسطين بعد هزيمة الدولة العثمانية حليفة ألمانيا في الحرب العالمية الأولى (١٩١٤م-١٩٩٩م)، ثم وضعت فلسطين وما جاورها تحت الانتداب البريطاني بموافقة عصبة الأمسالم المتحدة (الدول الغربية) في ٢٥ إبريل من عام ١٩٣٠م إلى عام ١٩٣٢م حيث قامت بريطانيا بتحقيق وعد بلفور المشؤم في تشجيع ودعم الهجرة اليهودية إلى فلسطين وتوطينها وحمايتها، فهاجر إلى فلسطين أثناء مدة الانتداب البريطاني ما يقرب من ١٩٨١ ألف يهودي كوّنوا عصابات إرهابية مسلحة مثل الهاجاناه (١٠)، والأرجون (٢٠)، وشتيرن (٣)، وقوات البالماخ (٤) وغيرها بحدف الإسستيلاء على أراضي المسلمين وتشريدهم وإرهابهم، وقد اندمجت تلك العصابات اليهودية بعد ذلك في (جيش الدفاع) في الدولة اليهودية.
 - في ۲٦ نوفمبر ١٩٤٧م أصدرت الأمم المتحـــدة قرارهــا بتقســيم
 فلسطين بين المسلمين واليهود وانتهاء الانتداب البريطاني على فلسطين.
 - ثم في ١٥ مايو ١٩٤٨م أعلن بن جوريون قيام دولة يهودية في فلسطين (٥) على أثر إعلان بريطانيا انتهاء الانتداب، وقد تسارعت الدول الغربية الصليبية التي تتلاقى مصالحها ومطامعها مع المخططات اليهودية إلى

⁽١) كلمة عبرية تعني الدفاع.

⁽٢) إختصار جملة تعني (المنظمة العسكرية القومية في أرض إسرائيل).

⁽٣) تعني (المحاربون من أجل إسرائيل).

⁽٤) تعني (سرايا الصاعقة).

⁽٥) انظر: فلسطين عربية إسلامية ص١٧٠-١٧٤ د. سيد فرج.

الاعتراف بالدولة اليهودية الغاصبة وفي مقدمة تلك الدول إمريك__ وروسيا وفرنسا.

- وقد استطاعت الدولة اليهودية التي سُميت باسم (إسرائيل) ترسيخ وجودها بل توسيع أراضيها المغتصبة في المنطقة العربية الإسلامية بدعم حلفائها الغربيين وخاصة إمريكا وروسيا حيث قامت باحتلال القدس الغربية وقطاع وجنوب النقب عام ١٩٤٩م، ثم احتلال القدس الشرقية والضفة الغربية وقطاع غزه وصحراء سيناء وهضبة الجولان عام ١٩٦٩م، وبناء المستوطنات الإسرائيلية على الأراضي المختلة. كل ذلك سعياً وراء تحقيق الحلم الصهيوني اليهودي بما يسمى (إسرائيل الكبرى) من النيل إلى الفرات، ولكن تقلّص ذلك الجلم حينما تمكنت الجيوش العربية في حرب رمضان سنة ١٣٩٣ه (٢ أكتوبر ١٩٧٣م) من تحطيم أسطورة الجيش الإسرائيلي وخط بارليف الدي لا يقهر برعمهم م، واستعاد المصريون صحراء سيناء، مما دفع باليهود إلى تغيير إسراتيجيتهم في اختراق البلاد العربية فسعت إلى توقيع معاهدة السلام في والرئيس الإسرائيلي مناحيم بيجين.
- وعلى الرغم من ذلك فقد قامت إسرائيل بغزو جنوب لبنان في نفسس عام ١٩٧٨ م وإحتلالها وتشريد أهلها وقتل الأبرياء الآمنين ، وواصلت إسرائيل اعتدائها واجتياح لبنان حتى وصلت إلى بيروت عام ١٩٨٢م ولا تزال تواصل اعتداءاتها.
- وبعد جهود حثيثة من الولايات المتحدة الأمريكية ومصــر والإتحـاد السوفيتي ودول أخرى عقد مؤتمر السلام في الشرق الأوسط في ٣٠ أكتوبر عام ١ ٩٩ م بالعاصمة الأسبانية (مدريد) لوضع حد للصراع العربي الإســرائيلي

ولكن يجب علينا أن لا ننسى مع ذلك أن اليهود أعداؤنا ماضياً وحاضراً ومستقبلاً قال تعالى: (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا..) (١)، والصلح مع اليهود أو غيرهم من الكفار – إذا حدث مع وجود المصلحة أو الضرورة حسب ما يراه ولي أمر المسلمين – لا يلزم منه مودقم ولا محبتهم ولا موالاهم ولا يقتضي تمليكهم لما تحت أيديهم بل يجب على المسلمين أن يعدوا العدة ما استطاعوا حتى تنتهي الهدنة المؤقتة، أو يقوى المسلمون على إبعادهم عن ديار المسلمين بالقوة في الهدنة المطلقة، ويجب قتالهم عند القدرة حتى يدخلوا في الإسلام أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (٢). ولن يتحقق ذلك الإ إذا عاد المسلمون إلى دينهم وتمسكوا بكتاب رهم وسنة نبيهم وطبقوه في حياقم وجميع شؤوفهم أفراداً وأسراً ومجتمعات وحكومات ودولاً، فإذا تحقق ذلك كانوا جديرين بنصر الله عز وجل لهم وهزيمة أعدائهم واستعادة مقدساهم وعجدهم فيكونون خير أمة أخرجت للناس قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) (٣).

ولا توجد أمة تستطيع تخليص البشرية من شرور اليهود ودولتهم إلا أمـــة الإسلام، إن هذه الدولة اليهودية – التي لا تزال تنفث سمومها وتواصل عدوالها

⁽١) سورة المائدة، آية ٨٢.

 ⁽۲) انظر: للتوسع نــــ فتــوى سماحــة مفــي المملكــة العربيــة الســعودية الشــيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز -حفظه الله ووفقه- في حكم الصلح مع الكفار الذي نشر في جريدة المسلمون السنة العاشرة العدد ٥١، ٥١٠ عام ١٤١٥هــ الموافق ١٩٩٤م.
 (٣) سورة محمد، آية ٧.

ومكائدها ضد المسلمين، وتعيث في الأرض شروراً وإرهاباً وفتناً وفساداً - تسير على خطى سلفهم من اليهود الذي قال الله عز وجل عنهم: (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون «كانوا لا متناهون عن منكر فعلوه لبئس ماكانوا يفعلون)(1).

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الذَّيْنِ يَكْفُرُونَ بِآيَاتَ اللهُ وَيَقَلُّونَ النَّبِينِ بَغْيَرِ حَقَّ وَيُقَلُّونَ الذَّيْنَ يأمرون بالقسط من النياس فبشرهم بعذاب أليم ه أُولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ﴾ (٢).

المبحث الثانسي

مزاعم وأساطير يهودية باطلة.

اليهود -لعنهم الله - قوم بهت وكذب، وهذه الصفة من أقبح الصفات التي انغرست في نفوسهم -خاصة في زعمائهم - وأصبحت طبعاً لازماً لهـم كأهم جُبلوا عليها، وقد بلغت بهم الجرأة في الكذب والكفر إلى حد الإفتراء والكذب على الله عز وجل، وقد سجّل القرآن الكريم عليهم تلك الصفة المذمومة فقيال تعالى: ﴿ فُويِلُ للذِينِ يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون (٣)، وقال تعالى: ﴿ وإن منهم لفريقاً يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما الذين عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون (٤)، وقال تعالى: ﴿ ... ومن الذين عند الله ويقولون على الله ويقولون على الله الكتاب ومن الذين

⁽١) سورة المائدة، آية ٧٩،٧٨.

⁽٢) سورة آل عمران، آية ٢٢،٢١.

⁽٣) سورة البقرة، آية ٧٩.

⁽٤) سورة آل عمران، آية ٧٨.

هادوا ستماعون للكذب ستماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تأتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم (١)، وغيرها من الآيات الكريمة (٢).

كما شهد عليهم شاهد من أنفسهم هداه الله إلى الإسلام فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه في قصة إسلام عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه قال مالك رضي الله عنه أن يعلموا لرسول الله عن إرسول الله إن اليهود قوم بهت فاسألهم عني قبل أن يعلموا بإسلامي، فجاءت اليهود فقال النبي عن : ((أي رجل عبد الله بن سلام فيكم))؟ قالوا: خيرنا وابن خيرنا وأفضلنا وابن أفضلنا – وفي رواية: ذلك سيدنا وابن سيدنا، وأعلمنا وابن أعلمنا – فقال النبي عن : ((أرأيتم إن أسلم عبد الله بسن سلام)) ؟ قالوا: أعاذه الله من ذلك، فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك، فخرج إليهم عبد الله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. قالوا: شرنا وابسن شرنا، وتنقصوه، قال: هذا ما كنت أخاف يا رسول الله."

وقد استخدم الصهاينة (٤) اليهود سلاح الكذب والإفتراء في خداع الــوأي

⁽١) سورة المائدة، آية ٤١.

⁽٢) إقرأً الآيات الأخرى في سورة النساء، آية ٥٠، وسورة هود، آية ١٨، وسورة الصــف، آية ٨،٧.

⁽٣) أخرجه البخاري (انظر: فتح الباري ٢٧٢،٢٥٠/٧).

⁽٤) الصهيونية: نسبة إلى جبل صهيون في القدس، ثم أصبحت كلمة (الصهيونية) اسماً لحركة سياسية عنصرية يهودية متطرفة، تسعى إلى تجميع اليهود من أنحاء العالم، وإقامة وطـــن قومي لهم في فلسطين، ثم إخضاع العالم لحكمهم.

⁻ انظر للتوسع: بروتوكولات حكماء صهيون، جذور البلاء – عبدالله التل، الصهيونية - أحمد العوضي، الصهيونية وخطرها على البشرية – د. حمود الرحيلــــي، الموســوعة الميسرة ص٣٣١، وغيرها من الدراسات والكتب المؤلفة عن الحركة الصهيونية.

العالمي -خاصة الغربي- وتضليله وتسخيره لأطماعهم ومخططاةم الصهيونية وذلك بواسطة نشر الأكاذيب والأساطير والدعاوى اليهودية الكاذبة وتقديمها إلى الناس على أنها حقائق ثابتة لا تقبل الشك والريب بها بزعمهم - عن طريق مختلف الوسائل الإعلامية العالمية اليهودية وأبواقها التابعة لها، ومن أبرز تلك الأكاذيب ما يأتي:

- ١ الإدعاء بألهم أبناء الله وأحباؤه وشعب الله المختار.
 - ٧- الزعم بنقاء الجنس والعنصراليهودي المتميز.
- ٣- الإدعاء بأن لليهود حقاً تأريخياً ودينياً في فلسطــــين.

إن هذه الإدعاءات أسهمت في تبرير جرائمهم ومكائدهم وحروبهم ومفسادهم أمام الرأي العالمي لتحقيق الهدف الصهيويي في إقامة وطن قومي لهم في فلسطين والغاية تبرر الوسيلة حسب القاعدة الميكافيلية اليهودية، حيث ترافق وتزامن نشر هذه الإدعاءات اليهودية الصهيونية وغيرها مع الخطوات والمراحل السابقة لمخطط اليهود في احتلال فلسطين، وسوف نبين إن شاء الله تعالى بطلان هذه المزاعم بالأدلة والبراهين الساطعة.

المطلب الأول: زعمهم بأنهم شعب الله المختار.

إن الشعور بالاستعلاء والاستكبار على جميع الخلق داء عضال ومزمن عند الأمة اليهودية ذكره القرآن الكريم عنهم في آيات كثيرة وتزخر به نصوص كتبهم المقدسة لديهم ومنها ما ورد في توراقهم المحرفة (أنتم أولاد للرب إلهكم...لأنك شعب مقدس للرب إلهك، وقد اختارك الرب لكي تكون له شعباً خاصاً فوق جميع الشعوب الذين على وجه الأرض) (١).

⁽١) انظر: سفر التثنية ١/١٤ وتكررت التسمية في مواضع كثيرة في التوراة المحرفة منها خروج

ويقول الرِّبِي عقيبا في المشنا (وصايا الآباء ١٨/٣): بنو إسرائيل أحباء الله لأنهم يدعون أبناءه، بل هناك برهان أعظم على هذا الحب، وهو أن الله نفسه قد سماهم بهذا الاسم في قوله في التوراة: (أنتم أولاد للرب إلهكم) (١).

وفي مصطلحاقم نجدهم يخلعون على أنفسهم صفات المدح والتعظيم فيسمون أنفسهم أيضاً بـــ (الشعب الأزلي) وبالعبرية [عام عولام]، و(الشعب الأبدي) وبالعبرية [عام ينصح]، و(شعب الله) وبالعبرية [عام ألوهيم] ألوهيم] (٢).

وانبنى على ذلك احتقارهم للأمم الأخرى وتسميتها بألفاط السباب والشتائم مثل (الجوييم) و(عاريل) و(ممزير) (٣)، ثم تمادوا في ادعائهم بأن لهم حق السيطرة على العالم ما داموا ألهم أبناء الله وأحباؤه.

بطلان هذه الدعوى:

لقد بين القرآن الكريم بطلان زعمهم بالأدلة الواضحة الدامغة فقال تعالى: ﴿وقالتاليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشرتمن

٦/١٩ وتثنية ٧/٧-٨، ٨٨/٩ وغيرها.

⁽١) النص من كتاب التلمود نقلاً من كتاب (أبحاث في الفكر اليهودي، ص١١١ د. حسن ظاظا.

⁽٢) انظر: الشخصية الإسرائيلية ص٢٨، ٥٠ د. حسن ظاظا.

⁽٣) الجوييم: كلمة عبرية تعني القذارة المادية والروحية والكفر، أما كلمة (عـــاريل) فتعــني (الأقلف) أي الذي لم يختن فهو قذر وكافر، وهذه الكلمة أصبحت من نصيب النصراني لأن الختان غير شائع عنده ، أما (ممزير) فتعني ابن الحرام أو ابن الزنا ويطلقها اليهود على المسلم لأنه من سلالة إبراهيم عليه الصلاة والسلام من هاجر -وهي عندهـــم جاريــة وأجنبية - فكل من ينتمي إليها منتسباً بالأصل أو بالدين إلى نبينا محمد صلى الله عليـــه وسلم وهو من سلالة إسماعيل عليه الصلاة والسلام فهو عند اليهود (ممزيــر). (انظـر: الشخصية الإسرائيلية ص٤٤) بتصرف بسيط.

خلق يغفر لمن يشاء ويعـذب من يشاء والله ملك السـماوات والأرض وما بينهما وإليـه المصري(١).

إما أن يقولوا: هو يعذبنا، فيقال لهم: فلستم إذاً أبناؤه ولا أحباؤه فان الحبيب لا يعذب حبيبه ، وأنتم تقرون بعذابه وذلك دليل على كذبكم ، وإما أن يقولوا: لا يعذبنا، فيكذبوا ما في كتبهم وما جاءت به رسلهم ، ويبيحوا المعاصي وهم معترفون بعذاب العصاة منهم فيلتزمون أحكام كتبهم))(٢).

قلتُ: قد كان وسيكون عذاب الله عز وجل لليهود على ذنوبهم في الدنيا قبل الآخرة كما بينّاه في أثناء الحديث عن تاريخهم (٣).

ثم بَيَّن الله عز وجل بطلان اصل الادعاء، وبين لهم ما هو الحق من أمرهم فقال تعالى: ﴿ بِل أَنتَم بِشُر مُن خُلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ أي ليس الأمر كما زعمتم أيها اليهود، بل الحق أنكم كسائر البشر من خلق الله إن آمنتم وأصلحتم أعمالكم نلتم الثواب، وإن بقيتم على كفركم وجحودكم نلتم العقاب، لا فضل لأحد على أحد عند الله إلا بالإيمان والعمل الصالح (٤٠).

فالناس من أصل وأب واحد من آدم عليه الصلاة والسلام وهو من تراب قال تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتُهُ أَنْ خَلْقَكُمُ مِنْ تَرَابُ ثُمْ إِذَا أَنْتُمْ بِشُرُّ تَنْتُشُرُونَ﴾ .

⁽١) سورة المائدة، آية ١٨.

⁽٢) انظر: تفسير القرطبي ١٢٦/١.

⁽٣) انظر ص٢٩ وما بعدها.

⁽٤) انظر: بنو إسرائيل في الكتاب والسنة ص٥٦٢ د. الطنطاوي.

⁽٥) سورة الروم، آية ٢٠.

فلا فرق بين أسود وأبيض ولا ميزة لفرد على آخر ولا فضل لإنسان على إنسان عند الله إلا بالتقوى وهو المقياس الصحيح قال تعـــالى: ﴿ يَا أَيُهَا النَّاسَ إِنَا خَلْقَنَاكُم مِن ذَكُرُ وأَنْثَى وَجَعَلْنَاكُم شُعُوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم (١٠).

كما أبطل الله عز وجل زعمهم بقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَالِى الذَّيْنِ يَزَكُونَ أَنفُسُهُمْ بِلَّ اللهِ يَزَكُونَ أَنفُسُهُمْ بِلَّ اللهِ يَزَكُونَ أَنفُسُهُمْ بِلَّ اللهِ يَزْكِي مِن يَشَاءُ وَلا يَظْلَمُونَ فَتَيْلاً ﴾ انظركيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما ً مبينا ﴾ (١).

وتحداهم الله عز وجل في القرآن الكريم لإظهار كذبهم بقوله تعالى: ﴿ قَلْ مِا أَهُا الذَّيْنِ هَادُوا إِنْ رَعْمَتُم أُنكُمْ أُولِياء للهُ مَنْ دُونَ النَّاسِ فَتَمَنُّوا المُوتَ إِنْ كُنَّمُ صَادَقَيْنَ وَلاَ يَتُمُونُهُ أَبِدًا اللَّهِ عَلَى إِنْ المُوتِ الذّي تَفْرُونَ مَنْهُ فَإِنْهُ مَلاقيكُمْ يَتُمُونُهُ أَبِدًا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَّمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّمُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَ

وبقول عند الله خالصة من دون الناس فتمنو الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كتم صادقين ولن يتمنوه أبدا بما قدّمت أيديهم والله عليم بالظالمين (1).

ثم نقول متعجبين ومستنكرين كيف يكون اليهود أبناء الله وأحباؤه وقد خضب الله عليهم ولعنهم في كتبه المقدسة المنزلة على أنبيائه الكرام؟!، فقد ورد في القرآن الكريم لعن الله عز وجل وغضبه عليهم صراحة في أحد عشر موضعاً في الآيات القرآنية الآتية:

- قال تعالى: ﴿ وِقَالُوا قَلُوبِنَا عَلَفَ بِلِلْعَنْهُمُ اللهِ بِكَفْرِهُمْ فَقَلِيلًا مَا يَؤْمِنُونَ ﴾ .

⁽١) سورة الحجرات، آية ١٣.

⁽٢) سورة النساء، آية ٤٩-٥٠.

⁽٣) سورة الجمعة، آية ٦-٨.

⁽٤) سورة البقرة، آية ٩٥،٩٤.

⁽٥) سورة البقرة، آية ٨٨.

- و قال تعالى: ﴿ ولما جاءهم كتَّابُّ من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾(١).
- وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الدَّيْنِ يَكْتُمُونَ مَا آنَزَلْنَا مِنَ البَّيِنَاتُ وَالْهُدَى مِنْ بِعِدُ مَا بِينَاهُ لَلْنَاسُ في الكتّابُ أُولِئُكُ يِلْعِنَهُمُ اللهِ وَيِلْعِنَهُمُ اللاعِنُونَ﴾ (٢).
 - و قال تعالى: ﴿ أُولُكُ جِزَاؤُهُمُ أَنْ عَلِيهُمُ لَعَنَّةُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ﴾ (٣).
- و قال تعسالى: ﴿منالذينِهادوا يحرّفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياً بألسنتهم وطعناً في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾(٤).
- و قال تعالى: ﴿يا أَيُهَا الذينِ أُوتُوا الكَتَّابِ آمَنُوا بِمَا نَزِّلنَا مَصَدَقًا لِمَا مَعَكُمُ مِن قَبِلُ أَن نظمس وجوها فنردها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمـر الله مفعولاً﴾ (*).
- وقال تعالى: ﴿ أَلِمْ تَرَالِى الذينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكَتَّابِ يؤمنُونَ بِالْجَبِّتِ وَالطَّاغُوتِ ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاه أُولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً ﴾(٦).
- و قال تعالى: ﴿ فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف

⁽١) سورة البقرة، آية ٨٩.

⁽٢) سورة البقرة، آية ١٥٩.

⁽٣) سورة آل عمران، آية ٨٧.

⁽٤) سورة النساء، آية ٤٦.

⁽٥) سورة النساء، آية ٤٧.

⁽٦) سورة النساء، آية ٥١-٢٥.

عنهم واصفح إن الله يحب الحسنين)(١).

- وقال تعالى: ﴿ قل هل أُنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكاناً وأضل عن سواء السيل)(٢).
- وقال تعالى: ﴿ وقالت اليهوديد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء.. ﴾ (٣).
- وقال تعالى: ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم
 ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (⁴⁾.

ُ ولعنهم الله ضمناً مع الكافرين والمنافقين والظالمين والكاذبين في آيات كثيرة في القرآن الكريم.

كما عذهم عز وجل بألوان من العذاب لم تحدث لغيرهم كالمسيخ قسردة وخنازير. قال تعالى: (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والحنازير وعبد الطاغوت أولئك شرمكانا وأضل عن سواء السبيل، وإذا جاء وكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون، وترى كثيراً منهم يسا رعون في الإثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون ه لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون (٥٠).

وحرّم عليهم طيبات أحلت لغيرهم. قال تعالى:﴿وعلىالذبن هـادوا حرمناكل

⁽١) سورة المائدة، آية ١٣.

⁽٢) سورة المائدة، آية ٣٠.

⁽٣) سورة المائدة، آية ٦٤.

⁽٤) سورة المائدة، آية ٧٩،٧٨.

⁽٥) سورة المائدة، آية ٢٠-٦٣.

ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلاما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون، فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم الجرمين (١٠).

وقضى الله عز وجل عليهم بالتشريد والعذاب والمسكنة والغضب عليهم قال تعالى: ﴿ضربتعليهم الذلة أين ما ثقفوا إلا بجبل من الله وحبل من الناس وباءوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (٢٠).

وإن إنزال العذاب من الله عز وجل على اليهود بسبب كفرهم وعصياهم ثابت في كتبهم التي يقدسولها لتظل شاهداً على افترائهم وكذبهم فقد ورد في توراهم قول موسى عليه الصلاة والسلام: ((لأين أنا عارف تمردكم ورقبابكم الصلبة ، هو ذا وأنا بعد حيّ معكم اليوم قد صرتم تقاومون الرب، فكم بالحري بعد موتى... لأين عارف أنكم بعد موتي تفسدون وتزيغون عن الطريق السني أوصيتكم به، ويصيبكم الشر في آخر الأيام، لأنكم تعملون الشر أمام السرب حتى تغيظوه بأعمال أيديكم)) (٣).

وذكرت المزامير بعض العقوبات الإلهية التي نزلت على اليهود بسبب كفرهم وعصيالهم، وفيها: ((وتعلقوا ببعل فغور وأكلوا ذبائح الموتى وأغاظوه بأعمالهم فاقتحمهم الوباء، فوقف فينحاس ودان فامتنع الوباء... لم يستأصلوا الأمم الذين قال لهم الرب عنهم، بل اختلطوا بالأمم وتعلموا أعمالهم، وعبدوا أصنامهم فصارت لهم شركاً، وذبحوا بنيهم وبناهم للأوثان، وأهرقوا دماً زكياً،

⁽١) سورة الأنعام، آية ١٤٧،١٤٦.

⁽٢) سورة آل عمران، آية ١١٢.

⁽٣) تثنية ٣١/٢١ - ٣٠.

دم بنيهم وبناهم الذين ذبحوهم لأصنام كنعان، وتدنست الأرض بالدماء، وتنجسوا بأعمالهم، وزنوا بأفعالهم، فحمي غضب الرب على شعبه وكره ميراثه، أسلمهم ليد الأمم وتسلط عليهم مبغضوهم، وضغطهم أعداؤهم فذلوا تحست يدهم...)(1).

وقال نبيهم أرميا في رثاء بيت المقدس وما أصابها من الأعداء : ((لأن الرب قد أذلها لأجل كثرة ذنوبها، ذهب أولادها إلى السبي قدام العدو)) $^{(7)}$.

وقال أرميا عن الله وعذابه: ((نحن أذنبنا وعصينا أنت لم تغفر، التحفر، التحف بالغضب وطردتنا)) (٣) وقال: ((ردّ لهم جزاءً يا رب حسب عمل أياديهم، لعنتك لهم، اتبع بالغضب وأهلكهم من تحت سماوات الرب)) (٤).

ثم قال في نهاية رثاءه لما أصاب بني إسرائيل ((لماذا تنسانا إلى الأبد وتتركنا طول الأيام، ارددنا يا رب إليك فنرتد ، جدد أيامنا كالقديم، هل كل الرفسيض رفضتنا؟! هل غضبت علينا جداً ؟!))(٥٠).

كما أن الأناجيل نسبت إلى المسيح عليه الصلاة والسلام ذم اليهود وتوعدهم بالعذاب الإلهي، فقال: ((يا أورشليم يا أروشليم، يا قاتلة الأنبياء، وراجمة المرسلين إليها، كم أردت أن أجمع أولادك كما تجمع الدجاجة فراخها

⁽١) المزمور ١٩/١٠٦–٤٧.

⁽٢) مراثي أرميا ١/٥.

⁽٣) مراثي أرميا ٢/٣، ٤٣.

⁽٤) مراثى أرميا ٦٦،٦٥/٣.

⁽٥) مراثي أرميا ٢٢،٢١/٥.

وللاستزادة من الأسفار المقدسة لديهم في غضب الرب عز وجل وسخطه عليهم بسبب كفرهم وضلالهم. راجع: سفر أرميا - الإصحاحات (٤)،(٦)،(١٣)، وسفر أشعيا - الإصحاح (٤)،(١٥).

تحت جناحها ولم تريدوا، هوذا بيتكم يترك لكم خراباً)) (١).

ونكتفي بهذه النصوص في بيان بطلان دعــوى اليــهود بــأنهم أبنــاء الله وأحباؤه.

المطلب الثاني: زعمهم نقاء الجنس اليهودي

إن الإحساس بالتميز والاستعلاء والاستكبار لابد أن يؤدي باليهود إلى التعصب لجنسهم، وزاد في ذلك تأثرهم بمن كانوا يعيشون بينهم في أوروبا القومية، وبالتعصب الديني السائد في أوروبا في العصور الوسطى مما ألجأ اليهود إلى الانعزال – إضافة إلى عوامل أخرى – والانفراد بأحياء خاصة بهم عرفت بالسم (الجيتو) كما عرفت في الدول العربية باسم (حارة اليهود)، فادعوا تلك الدعوى الزائفة (بأن جميع يهود العالم من سلالة شعب إسرائيل، وأن يهود كل بلدان العالم إنما هم امتداد عضوي للآباء الأول من عصر إسحاق ويعقوب) (٢).

وقال زعيم الصهيونية هرتزل: إن اليهود بقوا شعباً واحداً وعرقاً متميزاً، إن قوميتهم المتميزة لا يمكن أن تزول، ويجب أن لا تنقرض ، لذلك لا يوجد غير حل واحد فقط للمسألة اليهودية، هي الدولة اليهودية (٣).

هذا النص يتبين لنا الهدف والمغزى من تلك الدعوى الزائفة وهــو تـــبرير الاحتلال اليهودي الصهيوي لفلســـطين بدعــوى العــودة إلى أرض الآبــاء والأجداد!!

وقد بلغ من تأثير الدعاية الصهيونية وترويجها لهذه الأسطورة أن صدقهها

⁽۱) إنجيل متّى ۲۹/۲۳–۳۹.

⁽٢) انظر: التاريخ اليهودي ٢/١٦٥.

⁽٣) انظر: اليهود والتحالف مع الأقوياء ص١٥٠ د. نعمان السامرائي.

بطلان هذه الدعوى:

إذا عدنا إلى تأريخ اليهود وكتبهم المقدسة لديهم وجدنا أن الإختلاط الجنسي بين اليهود وغيرهم ثابت منذ بداية تاريخهم، فقد ورد في كتبهم ما يأي (فسكن بنو إسرائيل في وسط الكنعانيين والحثيين والأموريين والفرزيين والحويين واليبوسيين، واتخذوا بناهم لأنفسهم نساء، وأعطوا بناهم لبنيهم وعبدوا آلهتهم)(1).

ولو ألقينا نظرة خاطفة على اليهود المعاصرين لوجدناهم مختلفي الألسوان والأشكال حسب البلاد التي عاشوا فيها وقدموا منها إلى فلسطين ، لذلك يقول عالم الأنثروبولوجيا السويسري أوجين بيتار: ((إن جميع اليهود في نظر علماء الأنثروبولوجيا، على الرغم من كل ما يدّعيه اليهود والمنضوون تحت الفكرة العنصرية الإسرائيلية، بعيدون عن الانتماء إلى (جنس يهودي)، وكما يقول رينان: (لا توجد سحنة يهودية، بل هناك عدة سحنات يهودية)، وليس هناك أصح من قوله هذا، فنحن لا نستطيع أن نعتبر اليهود الحاليين مكوّنين لكتلة بشرية ذات عنصر واحد، ولا حتى في فلسطين، بعد أن جرَّت إليها الحركات الصهيونية كثيراً من الإسرائيليين دون اختيار أو تمييز . فاليهود ينتمون إلى طائفة الصهيونية كثيراً من الإسرائيليين دون اختيار أو تمييز . فاليهود ينتمون إلى طائفة دينية واجتماعية، اندمج فيها في كل عصور التاريخ أشخاص من أجناس متباينة، وكان أولئك المتهودون يدخلون فيها من جميع الآفاق المسكونة بالبشر، مسن

 ⁽١) سفر القضاة ٣-٥/٣ وتكرر ذلك منهم في مواضع متعددة من كتبهم وأزمان مختلفة وخاصة في السبي البابلي.

اليهود الأحباش –الفلاشة –، إلى اليهود الأشكناز – من الجنس الجرماي –، إلى التاميل – اليهود الأفارقة الزنوج –، إلى اليهود الهنود الذيب يسمون ببن إسرائيل، واليهود الخزر الذي ينتمون إلى الجنس التركي، فهل هناك من هند الأنواع الإسرائيلية نوع يعتبر من ناحية التشريح والتحليل ممثلاً حقيقياً ونقياً للجنس اليهودي ؟!)) ويستمر عالم الأجناس البشرية السويسري في تحليل كل نوع من الجاليات اليهودية في العالم، من حيث القامة والجمجمة والهيكل العظمي والتقاطيع ولون البشرة والشعر والعينين وشكل الأنف وغيرها من المسيزات البيولوجية، ليخرج بنتيجة حاسمة وهي أن الدعوى العنصرية التي يجاهر بحاليهود من ناحية وأعداء اليهود من ناحية أخرى ليست إلا ادعاءً خرافياً من نسج الخيال)) (1).

ولو أردنا معرفة حقيقة الكثرة الغالبة من اليهود المعاصرين في فلسطين المختلة وخاصة الطبقة الحاكمة في إسرائيل من السياسيين وكبار القادة العسكريين وأقطاب الصهيونية الحديثة، لوجدنا ألهم ينتمون إلى يهود الأشكناز^(٢) وهم أحفاد الخزر الذين كانوا في جنوب روسيا واعتنقوا الديانة اليهودية في القرنين السابع والثامن الميلادي.

⁽١) الأجناس البشرية والتاريخ ص٤١٢-٤٣٢ يوجين بيتار، نقلاً من الشخصية الإســرائيلية ص٥١-٣٦، وأبحاث في الفكر اليهودي ص١٠٤ كلاهما للدكتور حسن ظاظا، وراجع أيضاً كتاب (العرب واليهود في التاريخ) ص٥١٥ للمؤلف أحمد نسيم سوســه (كان يهودياً فأسلم)، وانظر: اليهود والتحالف مـع الأقوياء ص١٥٢،١٥١ د. نعمان السامرائي، والخلفية التوراتية للموقف الأمريكي ص٨٢-٨٢ إسماعيل الكيلاني.

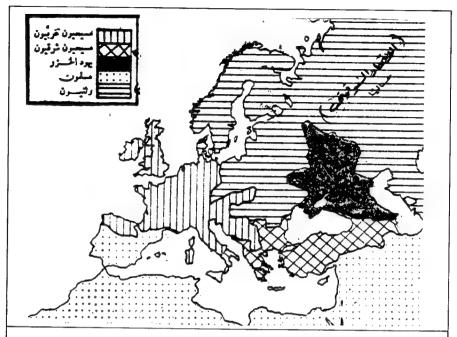
⁽٢) ينقسم جمهور اليهود إلى طائفتين كبيرتين جداً هما: - الإشكناز، والسفرد، فأما الإشكناز: فهم اليهود الذين استقروا في شمال أوروبا وشرقها، وأما السفرد: فهم اليهود الذي استقروا في حوض البحر الأبيض المتوسط والبلاد العربية والآسيوية (انظر: الفكر الدين اليهودي ص٢٠٢-٢٠٤ د. حسن ظاظا).

وعن هؤلاء الخزر تقول الموسوعة اليهودية طبعة ٩٠٣م في المجلد الرابع ص١-٥ ما يأتى :

((الخسور: شعب تركي الأصل تمتزج حياته وتاريخسه بالبدايسة الأولى لتاريخ يهود روسيا... أكرهته القبائل البدوية في السهول من جهة ، و دفعه توقه إلى السلب والانتقام من جهة أخرى... على توطيد أسس مملكة الخزر في معظم أجزاء روسيا الجنوبية، قبل قيام الفارنجيين (سنة ٥٥٥م) بتأسيس الملكية الروسية... في هذا الوقت (٥٥٥م) كانت مملكة الخزر في أوج قوقها تخوض غمار حروب دائمة... وعند لهاية القرن الثامن... تحوّل ملك الخوز ونبلاؤه وعدد كبير من شعبه الوثنيين إلى الديانة اليهودية... كان عدد السكان اليهود ضخما في جميع أنحاء مقاطعة الخزر، خلال الفترة الواقعة بين القرن السابع والقرن العاشر... بدا عند حوالي القرن التاسع، أن جميع الخزر أصبحوا يهودا، وألهم اعتنقوا اليهودية قبل وقت قصير فقط) (١)

إن مملكة الخزر اليهودية التي قامت في جنوب روسيا -بمنطقة القوقاز فيما بين نهري الفولجا والدون- استمرت لمدة قرنين تقريباً وكان اسم عاصمتها (إتل) وسقطت على يد أمراء (كييف) الروس في الفترة بين سنة ٩٦٤ و٩٧٣م، ودامت لهم ولاية في القرم نصف قرن آخر إلى سنة ١٠١٦م (٢٠).

⁽١) نقلاً من كتاب (يهود اليوم ليسوا يهودا ص١٩ للمؤلف بنيامين فريدمان) ترجمة زهــدي الفاتح.



خريطة منقولة عن دائرة المعارف اليهودية تبيّن التوزيع الديني في أوربا عام • • • • ميلادية، وفي وسطها تظهر امبراطورية الخزر اليهوديسة، التي دامت ثلاثة قرون، وكانت كبرى دول اليهود في التاريخ ولا تمت بأية صلة عرقية إلى دولتي " إسرائيل ويهوذا " التاريخيتين على أرض فلسطين.

والحقيقة أنَّ من يزعمون أنفسهم (يهودا) المتحدرين تاريخياً من سلالة الخزر يشكلون أكثر من ٩٢% بالمائة من جميع من يسمون أنفسهم (يهودا) في كل مكان من العالم اليوم، والخزر الآسيويون الذين أنشأوا مملكة الخزر في أوروب الشرقية أصبحوا يسمون أنفسهم (يهودا) بالتحول والاعتناق سنة (٢٧٠م)، وهؤلاء لم تطأ أقدام أجدادهم قط (الأرض المقدسة) في تاريخ العهد القديم، هذه حقيقة تاريخية لا تقبل جدلاً.

ويؤيد ذلك معظم الباحثين في علوم الإنسان والآثار والتاريخ المختصـــون بموضوع خزر أمس ويهود اليوم(١).

وإن حرص اليهود المعاصرين – الذين بينا حقيقة أصلهم ونسبهم – على الانتساب – كذباً وزوراً وبهتاناً – إلى نسل بني إسرائيل القدماء، لتكون لهـم حجة ودليل لتعزيز ادعائهم الباطل بأن لهم حقاً تأريخياً ودينياً في أرض فلسطين، وهو ما سنبين بطلانه إن شاء الله تعالى في الأكذوبة الثالثة من أكاذيب اليهود وأساطيرهم.

المطلب الثالث: زعمهم أن لهم حقاً تاريخياً ودينياً في فلسطين

يدعي اليهود أن لهم حقوقاً تاريخية في فلسطين لأن أجدادهم سكنوها فـترة من الزمن، بدءاً بإبراهيم وإسحاق ويعقوب، ومروراً بموسى ويوشع بـن نـون عليهم الصلاة والسلام، وإقامة مملكتهم زمن داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام، وانتهاءاً بطرد آخر يهودي من بيت المقدس في عصر التشرد والتشتت اليهودي الذي بدء عام ٥٧٥.

ويدعي اليهود أيضاً أن لهم حقاً دينياً على ما جاء في كتبهم المقدسة لديهم أن الله وعدهم بامتلاك (أرض كنعان) فلسطين وما جاورها (من النيل إلى الفرات) وهي أرض الميعاد لتكون لهم ملكاً ووطناً ويستدلون على ذلك بما ورد في التوراة أن ذلك الوعد كان مع أبيهم إبراهيم عليه الصلاة والسلام حينما

⁽۱) انظر: يهود اليوم ليسوا يهودا ص٤٥٠٤٤، بنيامين فريد مان بتصرف بسيط، وراجع دولة الحزر ص٣٧٠٣٦ عبد الرحمن شاكر، التاريخ اليهودي العام ص١٦٥-١٨١ د. صابر لعيمة، والمماليك الصهاينة -عبد الرحمن شاكر، والمخطط_ات التلمودية اليهودية ص٣١-٣٨ أنور الجندي.

قال له الرب: (لنسلك أعطي هذه الأرض من فر مصر إلى النهر الكبير فحر الفرات)(1). وقال له الرب أيضاً (وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك في أجيالهم عهداً أبدياً، لأكون إلهاً لك ولنسلك من بعدك، وأعطي لك ولنسلك من بعدك أرض غربتك كل أرض كنعان ملكاً أبدياً وأكون إلههم)(٢). ويزعم اليهود المعاصرون ألهم أحفاد إبراهيم وسلالته وألهم شعب الله المختار فهم الأحق إذاً بفلسطين وما جاورها أرض الآباء والأجداد.

بطلان هذه الدعوى:

فأما بالنسبة لزعمهم بالحق التاريخي فنبين بطلانه بالآتي:

١- أن من الثابت تأريخياً وجود القبائل العربية من الكنعانيين والفينقيين في فلسطين قبل ظهور اليهود بـآلاف السـنوات، ولم ينقطـع وجـود العـرب واستمرارهم في فلسطين إلى يومنا بخلاف اليهود. وقد بينا ذلك من قبل (٣).

٢- أن على اليهود المعاصرين -سلالة الخزر- أن يطالبوا بالحق التاريخي لمملكة الخزر بجنوب روسيا وبعاصمتهم (إتل) ، وليس بفلسطين أو بيت المقدس،
 لأن أجدادهم لم يطأوها من قبل، وقد أوضحنا ذلك أيضاً (٤).

٣- كانت مدة بقاء بني إسرائيل في فلسطين لا تزيد عـن ثلاثــة قــرون

⁽۱) سفر التكوين ۱۸/۱۰ وقد ذكر الوعد أولاً في تكوين ۷/۱۲ ثم ۱٥/۱۳ ثم ۸/۱۷، ثم تكرر مع يوشع في تكررت الوعد لإسحاق ويعقوب في تكوين ۲/۲-٤، ۱۳/۲۸، ثم تكرر مع يوشع في سفر يوشع 1/۲-٤، ۲۸/۳۱، ثم تكرر مع داود في المزمــــور ۲۹/۲۹، ۲۲، وسفر صموئيل الثاني ۷/۷-۲، ۲۱-۱۲.

⁽۲) تکوین ۱۷/۷۸۸.

⁽٣) انظر ص٦.

⁽٤) انظر ص٥٣ وما بعدها.

1 - بعد أن أوضحنا بطلان انتساب معظم اليهود المعاصرين إلى سلالة إسرائيل (يعقوب) بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام، فقد بين لنسا القرآن الكريم بطلان انتساب اليهود إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام دينيا فقال عز وجل: ﴿ يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلامن بعده أفلا تعقلون ها أتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ه ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلماً وما كان من المشركين ه إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين (١).

وقال عز وجل: ﴿ أَم تَقُولُونَ إِن إِبِرَاهِيم وَإِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقَ وَيِعَقُوبُ وَالْأَسْبَاطِ كَانُوا هُودًا أُونِصَارِي قِل أَأْنَتُم أَعْلَم أَم الله ومِن أَطْلَم مِن كُنَّم شَهَادةً عنده مِن الله وما الله بِغافل عما تعملون (٢٠).

٢ – أنه لايسلم لليهود صحة كتبهم المقدسة لديهم وما احتجوا بها مـــن نصوص، فقد أثبت القرآن الكريم ألهم تجرؤا على كتب الله المتزلة على أنبياء بني إسرائيل بالتحريف والتزوير والتغيير قال تعــالى: ﴿ فَهِما نَفْضَهُم مِيْاً قَهُم لِعناهُم اللهُ اللهُ

⁽١) سورة آل عمران، آية ٢٥-٦٨.

⁽٢) سورة البقرة، آية ١٤٠.

وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه. . . ﴾ (١). وهذا ما ســـنبينه ونذكـــر الشواهد والأدلة عليه فيما سيأتي (٢) إن شاء الله تعالى.

فإن قيل: بأن الوعد الإلهي لهم بالأرض المقدسة إرث وموطن أبدي قد ذكر في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ يَا قُومُ اذْكُرُوا نَعْمَةُ الله عَلَيْكُمُ إِذْ الله عَلَيْكُمُ أَنْبِياء وجعلكم ملوكا واتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين في ا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدبا ركم فتنقلبوا خاسرين ﴾(٤).

فالجواب: أنه بقطع النظر عن كون يهود اليوم هم غير بني إسرائيل القدماء

⁽١) سورة المائدة، آية ١٣.

⁽٢) في بحث عنوانه (الأسفار المقدسة عند اليهود وأثرها في انحرافهم - عرض ونقد)

⁽٣) انظر: الصهيونية والعنف ص٦٦ د. حسن ظاظا، الصهيونية وخطرها على البشرية ص٧٢ د. حمود الرحيلي.

⁽٤) سورة المائدة، آية ٢١،٢٠، وبنحو هذه الآية في سورة الأعراف، آيــــة ١٣٧، وســـورة الإسراء، آية ١٠٤، وسورة الشعراء، آية ٥٧-٥٩.

- كما بيناه من قبل - وأن ما جاء في الآية لا يعنيهم ؛ لأنما لا تشمل من دان باليهودية من غير بني إسرائيل وهم معظم أو كل يهود اليوم، فإن الحق في هنذا الأمر الذي عليه جمهور المفسرين هو أن عبارة الآية ليست على التأبيد، وإنما هي خاصة بالزمن الذي وعدوا فيه بذلك ونتيجة لما كان من استجابتهم لأوامر الله وصبرهم (١).

وذلك الجزاء لإيمانهم وتفضيلهم على عالمي زمانهم سنّة إلهية في عباده عـــز وجـــل، قـــال تعـــالى: (ولقد كنبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثمها عبادي الصالحون (٢٠).

فلما انحرف بنو إسرائيل عن دين الله الحق وارتدوا وفسدوا وأفسدوا في الأرض لم يعد لهم حق بالتمسك بالوعد الإلهي لهم، بل كان الجزاء عليهم بحا تضمنته الآيات الكريمة بلعنة الله عليهم وغضبه وعقابه بتشتيتهم في الأرض وتسليط من يسومهم سوء العذاب عليهم إلى يوم القيامة، وضرب الذلة والمسكنة عليهم أين ما ثقفوا جزاءً لنقضهم مواثيق الله وكفرهم بآياته.

2- كما يمكن القول أيضاً أن وعد الله لهم قد تحقق بعد موسى عليسه الصلاة والسلام حينما دخل بنو إسرائيل الأرض المقدسة بقيادة يوشع بن نون – فتى موسى عليهما الصلاة والسلام – وأقاموا فيها زمن داود وسليمان عليهما السلام حينما فضلهم الله عز وجل على عالمي زماهم، ولكن حينما كفروا بالله وفسدوا وأفسدوا في الأرض غضب الله عليهم فعذهم وسلط عليهم من يسومهم سوء العذاب وحرمهم من الأرض المقدسة وشردهم وشستهم في الأرض.

⁽١) انظر: تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم ص٥٣٨،٥٣٧، محمد دروزة.

⁽٢) سورة الأنبياء، آية ١٠٥.

وأما فيما يتعلق بمسألة ما إذا كان الوعد أبديا ولا يمكن نستخه فيقول الدكتور الفرد جلوم -أستاذ دراسات العهد القديم في جامعة لندن: بأنه لم يقطع إطلاقاً أي وعد غير مشروط بأن التملك سيكون أبدياً، هذا مع أن المقصود كان فترة طويلة غير محددة.اهـ(١).

إن الوعد الإلهي مشروط بالإيمان والعمل الصالح ، فقد ورد في التوراة الأمر بذلك وبالمثوبة عليه، والوعيد الشديد لمن كفر بالله وارتد عن دينه ونصه : ((فإن انصرف قلبك ولم تسمع بل غويت وسجدت الآلهة أخرى وعبدها، فـــإني أنبئكم أنكم لا محالة هالكون)) (٢).

وقد ثبت في أسفارهم المقدسة لديهم ألهم قد كفروا بالله وارتدوا وعبدوا آلهة وأوثاناً أخرى، وقد أوضحنا ذلك أثناء سردنا لتاريخهم (٣).

لذلك حل بمم العذاب والبلاء والغضب من الله وهسو ثابت أيضاً في أسفارهم حيث يقول نبيهم أرميا: ((لماذا بادت الأرض واحترقت كبريسة بالاعبر؟! فقال الرب: على تركهم شريعتي التي جعلتها أمامهم، ولم يسمعوا لصوتي ولم يسلكوا بها، بل سلكوا وراء عناد قلوبهم ووراء البعليم أن التي علمهم إياها آباؤهم، لذلك قال رب الجنود إله إسرائيل: ها أنذا أطعم هذا الشعب أفسنتينا (٥)، وأسقيهم ماء العلقم، وأبددهم في أمم لم يعرفوها هم ولا آباؤهم،

⁽١) نقلاً من كتاب الخلفية التوراتية للموقف الإمريكي ص٧٠ إسماعيل الكيلاني.

⁽٢) سفر التثنية ٢٠/١٥-١٨.

⁽٣) انظر: ص٢٤ وما بعدها، وراجع سفر الملوك الثاني ٩/١٧-١٧ وغيره.

 ⁽٤) البعليم: جمع إله البعل، وهو إله المزارع ورب الخصب عند القبائل الوثنية.
 انظر: قاموس الكتاب المقدس ص١٨٠.

⁽٥) نبات مُرُّ وسام (المرجع السابق ص٩٥).

وأطلق وراءهم السيف حتى أفنيهم))(١).

وقال: ((هكذا قال الرب: إن كنت لم أجعل عهدي مع النـــهار والليـــل فرائض السماوات والأرض، فإين أرفض نسل يعقوب وداود عبدي))(٢).

بل قد ورد التصريح في أسفارهم المقدسة لديهم بحرماهم من بيت المقدس بسبب كفرهم وضلالهم وعصياهم، فقال أشعيا: ((فكان إلى كلام الرب قائلاً: يا ابن آدم إن الساكنين في هذه الخرب في أرض إسرائيل يتكلمون قائلين: إن إبراهيم كان واحداً وقد ورث الأرض ونحن كثيرون، لنا أعطيت الأرض ميراثاً، لذلك قل لهم: هكذا قال السيد الرب تأكلون بالدم وترفعون أعينكم إلى أصنامكم وتسفكون الدم، أفترثون الأرض!! وقفتم علي سيفكم فعلتم الرجس، وكل منكم نجس امرأة صاحبه، أفترثون الأرض!!)

فمتى نقض اليهود عهد الله فإنه عز وجل لا ينفذ عهده ووعده لهم بل ينفذ وعيده وعذابه، فالأرض لله يورثها من أقام دينه واتبع تعاليمه لا من يفسد في الأرض ويعيث فساداً قال الله تعالى: ﴿ قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض الله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين (٤).

وقال تعالى: ﴿ ولقد كُنبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون (٥٠).

وقال تعالى: ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض

⁽۱) سفر أرميا ۱۲/۹–۱۹.

⁽٢) سفر أرميا ١٩/٣٣ – ٢٥ باختصار.

⁽٣) سفر أشعيا ٢٣/٣٣-٢٦.

⁽٤) سورة الأعراف، آية ١٢٨.

⁽٥) سورة الأنبياء، آية ١٠٥.

كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبد ونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون (١٠).

وقال تعالى: ﴿ الذين إن مكتاهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور ﴾ (٧).

والمسلمون هم المراد بهذه الآيات الكريمة إذا صدقوا ما عاهدوا الله عليه ورجعوا إلى كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ، وتمسكوا بالإسلام كاملاً أفراداً وأسراً ومجتمعات ودولاً ، ونكتفي بهذه الأوجه في الرد على مزاعم اليهود وبيان بطلافها(٣).

⁽١) سورة النور، آية ٥٥.

⁽٢) سورة الحج، آية ٤١.

⁽٣) انظر: للتوسع التاريخ اليهودي العام ٣١٧/١-٣٢٧ د. صابر طعيمة، الخلفية التوراتيسة للموقف الإمريكي ص٤١-٩٤ إسماعيل الكيلاني، اليهود والتحالف مع الأقوياء ص٤١-١٠٦ د. نعمان السامرائي، الصهيونية وخطرها على البشرية ص٣٩-١٠٦ د. حمود الرحيلي، بنو إسرائيل في القرآن الكريم ص٣٦٦-٢٦٥ د.محمد عبد السلام محمد.

فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	رقمها	الآيــــــة
		(سورة الفاتحة)
7 2 0	٧	(غير المغضوب عليهم)
		(سورة البقرة)
7£1	٤٧-٤.	(يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي)
Y £ V	£9	﴿وَإِذْ نَجِينًاكُمْ مَنَ آلَ فَرَعُونَ﴾
70.	07-01	﴿وَإِذْ وَاعْدُنَا مُوسَى أَرْبِعِينَ لَيْلَةً﴾
701	٥٤	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ يَا قُومُ إِنَّكُمُ ظُلُّمُتُمْ﴾
40.	07-00	﴿وَإِذْ قَلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَوْمَنَ لَكَ)
7 £ 9	٥٧	﴿وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم)
704	09-01	﴿وَإِذْ قَلْنَا ادْحُلُوا هَذْهُ القَرِيَّةُ فَكُلُوا﴾
7 £ 9	٦.	﴿وَإِذْ استسقى موسى لقومه﴾
701	71	﴿وَإِذْ قَلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصِبْرُ عَلَى طَعَامُ﴾
7 £ 1	77	(إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى)
**1	٧٩	(فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم)
777	90-98	(قل إن كانت لكم الدار الآخرة)
***	٨٨	﴿وَقَالُوا قَلُوبُنَا غُلُفُ بِلَ لَعْنَهُمُ اللهُ بَكْفُرِهُمْ﴾
***	٨٩	﴿وَلِمَا جَاءَهُمْ كُتَابُ مِنْ عَنْدُ اللهُ مُصْدَقَ﴾
749	177	﴿آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾
444	16.	﴿أُمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ﴾
***	109	(إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات)
700	7 \$ 7 - 7 \$ 7	﴿أَلَمْ تُو إِلَى الْمُلاُّ مَنْ بَنِي إِسْرِائْيِلْ﴾
		(سورة آل عمران)
**1	77-71	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بَآيَاتَ اللَّهِ﴾
***	77-70	(يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم)
**1	٧٨	﴿وَإِنْ مَنْهُمْ لَفُرِيقًا يُلُوونَ أَلْسَنْتُمْ بِالْكَتَابِ﴾
, , , , , , , , , , , , , , , , , , , 	٨٧	﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمُ أَنْ عَلَيْهُمُ لَعَنَّةُ اللهِ﴾

الصفحة	رقمها	الآيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
7 2 .	94	﴿كُلُّ الطُّعَامُ كَانَ حَلاًّ لَّبَنِّي إسرائيل﴾
444	1711.	(ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا)
747	177	﴿ وَمَا النَّصِرِ إِلَّا مِن عَنْدُ اللَّهِ ﴾
		(سورة النساء)
777,754	٤٦	رُمنَ الَّذين هادوا يحرفون الكلم»
***	٤٧	(يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا)
477	0 £9	(ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم)
***	10-76	﴿ أَلَمْ تُو إِلَى الذِّينَ أُوتُوا نصيباً من الكتاب)
40.	104	(يسالك أهل الكتاب أن ترل عليهم)
		(سورة المائدة)
444,644	14	﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم)
740	١٨	﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله﴾
440	١٨	﴿بِلِ أَنتُم بِشُرِ مِمْنِ خَلَقَ﴾
707,917	**-*	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ يَا قُومُ…﴾
***	٤١	(ومن الذين هادوا سماعون للكذب)
***	74-7.	(قل هل أنبئكم بشر من ذلك)
777,475	٦٤	﴿وَقَالَتَ اليهود يد الله مغلولة﴾
7 V + 1 Y £ £	٨٢	(لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا)
***	٧٩-٧ ٨	﴿لعن الذين كفروا من بني إسرائيل﴾
		(سورة الأنعام)
444	1 = ٧-1 = ٦	﴿وعلى الذين هَادُونَ حَرَمْنَا﴾
		(سورة الأعراف)
797	144	﴿قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ اسْتَعْيَنُوا بِاللَّهِ﴾
7 £ A	144-144	﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر﴾
Y 0 +	1 £ 9-1 £ A	﴿وَاتَّخَذَ قُومَ مُوسَى مَن بعده مَن حليهم﴾
7 £ 7	107	﴿إِنَا هِدِنَا إِلَيكِ﴾
771	177	﴿وَإِذْ تَأْذُنُ رَبِكُ لِيبَعَثُنَ عَلَيْهُمٍ﴾
701	171	﴿وَإِذْ نَتَقَنَا الْجَبَلِ فُوقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةً﴾

الصفحة	رقمها	الآية
		(سورة التوبة)
7 £ £	۳.	﴿وَقَالَتَ الْيَهُودُ عَزِيرِ ابْنِ اللهِ﴾
		(سورة يونس)
7 £ A	97	﴿فاليوم ننجيك ببدنك لتكون)
		(سورة طــــه)
7 £ 9	۸۰	﴿يا بني إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم﴾
		(سورة الحج)
794	٤١	﴿الذينِ إِنْ مَكِنَّاهُمْ فِي الأَرْضَ﴾
		(سورة النور)
794	00	﴿وَعِدُ اللهِ الَّذِينِ آمِنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا﴾
		(سورة الإسراء)
771	\-£	﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب﴾
	.	(سورة الأنبياء)
797,79.	1.0	﴿وَلَقَدَ كُتُبُنَا فِي الزُّبُورِ مِن بَعِدُ الذُّكُورِ﴾
W M A	٧.	(سورة الروم)
440	۲.	﴿وَمَنُ آیَاتُهُ أَنْ خَلَقَكُمُ مِنْ تُرَابِ﴾ (سورة محمد)
***	٧	(سورة حمد) (يا أيها الذين آمنوا أن تنصروا الله)
, , ,	*	ربه ایه احدین اسو ای مصروه است (سورة الحجرات)
* > 3	١٣	(ساوره محبوره) (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنشي)
, , ,	. ,	(سورة الصف)
707	٥	﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ يَا قُومُ لَمْ تَوْذُونَنِي ﴾
		(سورة الجمعة)
YY7.7 £ £	۸-٦	﴿قُلُّ يَا أَيْهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعْمَتُمْ﴾

	3		
	فهرس الأحاديث النبوية		
الصفحة	طرف الحديث		
7 £ •	((أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى))		
749	((فانطلقت به خديجة حتى أتت به))		
704	((قيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً))		
***	((لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب))		
744	((لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم))		
***	((يا رسول الله إن اليهود قوم بمت))		

فهرس المصادر والمراجع

- ١ القرآن الكريم.
- ٢ ــ الأخوة الزائفة جاك تني، تعريب أحمد التازوري، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٣ ــ أبحاث في الفكر الديني اليهودي د. حسن ظاظـــا، الطبعــة الأولى دار القلـــم،
 بيروت، ١٤٠٧ هــ.
 - ٤ أحجار على رقعة الشطرنج وليم كار.
- إسرائيل حرفت الأناجيل والأسفار المقدسة أحمد عبد الوهاب، مكتبـــة وهبــة،
 القاهرة ۱۹۷۲م.
 - ٦ ــ البداية والنهاية لابن كثير، دار الفكر العربي القاهرة.
 - ٧ ــ بابوات من الحي اليهودي واكيم بيرنز، تعريب خالد أسعد عيسي.
- 9 بنو إسرائيل في الكتاب والسنة د. محمد سيد طنطاوي، الطبعة الأولى، الزهـــراء للإعلام العربي، القاهرة ٤٠٧هــ.
- ١٠ ــ تاريخ الإسلام للذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، تحقيــــق: د. عمــر عبدالسلام، ط(١)، دار الكتاب العربي بيروت، ١٤٠٧هــ.
- ١١ تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم محمّد دروزة، المكتبة العصرية، بيروت، ١٣٨٩
 هـ / ١٩٦٩ م.
 - ١٢ تاريخ الإسرائيليين شاهين مكاريوس مطبعة المقتطف، مصر ١٩٠٤م.
- ١٣ ــ تاريخ الدولة العلية العثمانية محمد فريد بك، تحقيق: د. إحسان حقي، الطبعـــة الثانية، دار النفائس بيروت، ١٤٠٣هــ.
- 10 ـ تفسير آيات أشكلت على كثير من العلماء حتى لا يوجد طائفة من كتب التفسير فيها القول الصواب بل لا يوجد فيها إلا ما هو خطأ شيخ الإسلام الإمام ابــن تيمية، تحقيق: عبدالعزيز الخليفة، الطبعة الأولى، مكتبة الرشد الرياض، سـنة 1٤١٧هـ.

- ١٦ _ الجامع الصحيح للإمام محمد بن إسماعيل البخاري مطبوع مع فتح البـــاري شرح صحيح البخاري.
- ١٨ جذور البلاء عبد الله التل، عبد الله التل، الطبعة الثالثة، المكتب الإسلامي، بيروت،
 ١٨ جدور البلاء عبد الله التل، عبد الله التل، الطبعة الثالثة، المكتب الإسلامي، بيروت،
 - ١٩ _ جريدة المسلمون الصادرة من لندن.
- ٧ _ حكومة العالم الحفية يشيريب سيبريد وفيتشى، ترجمة مأمون سعيد دار النفائس-بيروت ١٩٨٢م.
- ٢١ __ الخطر الصهيوني على العالم الإسلامي ماجد كيلاني، الطبعة الثالثة، ٩٠٤ هـ..
 الدار السعودية جدة.

- ٢٤ __ الخلفية التوراتية للموقف الإمريكي إسماعيل الكيلاني، الطبعــة الأولى، مكتبــة الأقصى، قطر، ١٤٠٧ هــ.
 - ٢٥ ــ دروس اللغة العبرية د. يحيى كمال، عالم الكتب، بيروت، ١٩٨٢ م.
- ٢٦ _ دور يهود الدوغة في إسقاط الخلافة العثمانية د. محمد محمد إبراهيم زغـروت،
 دار التوزيع والنشر الإسلامية القاهرة.
- ٢٧ ــ دولة الخزر الجديدة (إسرائيل) عبد الرحمن شاكر، الطبعـــة الأولى، ١٩٨١ م،
 دار مصباح الفكر بيروت، لبنان.
- ٢٨ _ سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ محمَّد ناصر الدين الألباني، المكتب الاسلامي، بيروت.
- ٢٩ __ السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق: د. همام عبدالرحيم، ومحمد عبدالله، الطبعـــة الأولى، مكتبة المنار الأردن، سنة ٩٠٤١هـــ.
 - . ٣ _ السيطرة الصهيونية على وسائل الإعلام العالمي زياد أبو غنيمة.
 - ٣٦ ــ الشخصية الإسرائيلية د. حسن ظاظا، الطبعة الأولى، بيروت، ١٤٠٧ هـ.

- ٣٢ صبح الأعشى في صناعة الإنشاء للقلقشندي ، الطبعة الأميرية، المؤسسة المصرية للتأليف.
- ٣٣ ــ صراعنا مع اليهود محمَّد إبراهيم قاضي، دار التوزيــــع والنشـــر الإســـــلامية، القاهرة.
- ٣٤ ــ الصهيونية وخطرها على البشــرية د. حمــود الرحيلــي، الطبعــة الأولى، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٤ هــ.
 - ٣٥ ــ الصهيونية والعنف د. حسن ظاظا، الطبعة الأولى، بيروت، ١٤٠٧ هــ.
- ٣٦ ــ فتح الباري بشرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر العسقلابي دار المعرفة، من من من المناسبة المعرفة،
- ٣٧ ـــ الفكر الديني اليهودي د. حسن ظاظا، الطبعة الثانيــــة، دار القلـــم، بـــيروت، ١٤٠٧ هـــ.
 - ٣٨ ــ فلسطين عربية إسلامية د. سيد فرج، دار المريخ للنشر، ٢٠٦ هـ، الرياض.
 - ٣٩ ـ قاموس الكتاب المقدَّس تأليف مجموعة من الأساتذة اللاهوتيين.
 - ٤ ـ قصة الحضارة ول ديورانت، الطبعة الثالثة، القاهرة ١٩٧٣م.
 - 1 ٤ الكتاب المقلُّس طبعة دار الكتاب المقدَّس، القاهرة.
 - ٤٢ ـــ الكتاب المقدُّس منشورات دار المشرق، بيروت، ١٩٨٣ م.
- ٣٣ ـــ الكتر المرصود في قواعد التلمود د. روهلنج، ترجمة: د. يوســـف نصـــر الله، الطبعة الأولى، دار القلم، بيروت، دمشق ٢٠٤٨ هـــ / ١٩٨٧ م.
- ٤٤ ــ لقطة العجلان مما تمس إلى معرفته حاجة الإنسان الملك محمد صديق حسن خان،
 الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية بيروت، ٢٠٥٥هـ.
 - ٥٤ ــ المخططات التلمودية اليهودية أنور الجندي دار الاعتصام، القاهرة.
- ٤٦ ــ مسند الإمام أحمد بن حنبل، الطبعة الثانيــــة، دار الكتــب العلميــة، بــيروت،
 ١٣٩٨هــ.
- ٤٧ ـــ المعالم الأثيرة في السنة والسيرة محمد محمد حسن شُواب– الطبعــــة الأولى، دار القلم دمشق ٢١١هــ.
 - ٤٨ ــ المماليك الصهاينة عبد الرحمن شاكر، مطبعة خطاب سنة ١٩٤٨م، القاهرة.
- ٩٤ ــ المنجد في اللغة والأعلام، الطبعة السابعة والعشرون، المكتبة الشــرفية، بــيروت، لبنان.

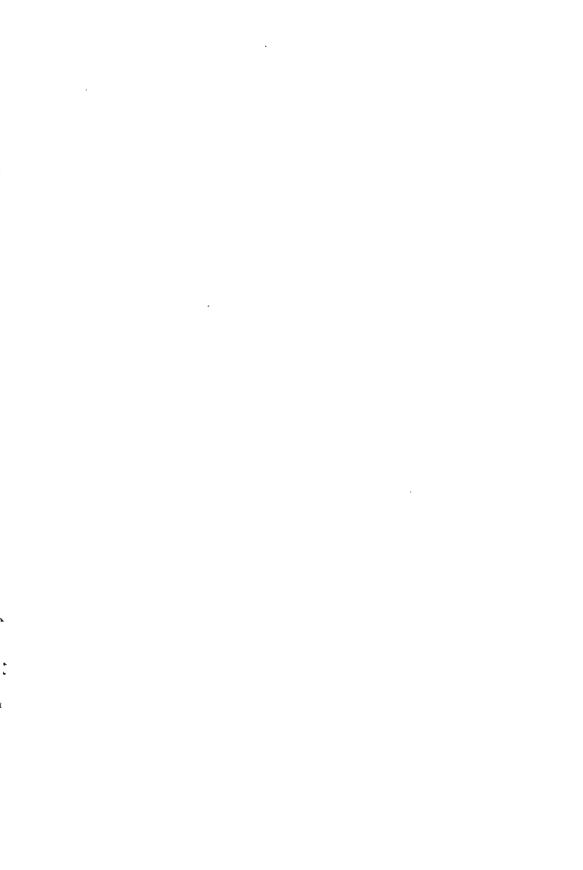
- ٥ _ الموسوعة الفقهية الميسرة دار لهضة لبنان، بيروت، ٢ ١ ٤ هـ.
- ١٥ ــ النشاط السري اليهودي في الفكر والممارسة غـــازي محمــد فريــج، طبعــة
 ١١ ٤ ١٩ ــ، دار النفائس بيروت.
 - ٢٥ _ النفوذ اليهودي في الأجهزة الإعلامية والمؤسسات الدولية فؤاد سيد الرفاع.
- ٣٥ _ اليهود والتحالف مع الأقوياء د. نعمان السامرائي، الطبعة الأولى، كتاب الأمـــة، قطر، ١٤١٢ هــ.
- ٤٥ ــ اليهود وراء كل جريمة وليم كار، تعليق خير الله الطلف ح، الطبعة الثانية،
 ٢٠٤ هــ، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٥٥ _ يهود اليوم ليسوا يهودا بنيامين فريدمان، ترجمة زهدي الفاتح، الطبعة الثانيـــة، ٣٠ _ ١٤٠٣ هــ، دار النفائس بيروت.
- ٥٦ ــ اليهودي العالمي هنري فرود، تعريب خيري هـــاد، دار الآفــاق الجديــدة بيروت.

المحتو يسسات

	•
744	– المقدمـــــة:
740	– تمهيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
7 2 0	 المبحث الأول: موجز تأريخ بني إسرائيل واليهود
7 2 7	المطلب الأول: بدء تأريخهم
7 £ V	المطلب الثاني: قوم موسى
401	المطلب الثالث: عهد القضاة
700	المطلب الرابع: عهد الملوك
707	المطلب الخامس: عهد انقسام مملكة بني إسرائيل
Y0Y	المطلب السادس: السبي البــابلي
401	المطلب السابع: العودة من السبي
409	المطلب الثامن: الشتات (الدياسبورا)
777	المطلب التاسع: تجمعهم في فلسطين في العصر الحديث
771	– المبحث الثاني: مزاعم وأساطير يهودية باطلــــة
777	المطلب الأول: زعمهم أنهم شعب الله المختار
441	المطلب الثاني: زعمهم نقاء الجنس اليهودي
7.47	المطلب الثالث: زعمهم أن لهم حقًّا تأريخيًّا ودينيًّا في فلسطين
Y 9 5	– فهرس الآيات القرآنية
797	- فهرس الأحاديث النبوية
791	- فهرس المصادر والمراجع
4.4	- المحتويــــــات

مِنَ وَعَامُ لِي مِنْ الْمُحْتِ فَي الْلَّغُوبَ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ كَالْمُعُوبُ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِي الللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الل

تحقيق: د. رسم المحرك المحرك المحرك المحرك المحرك المحرك المحرك المحركية العربية - الجامعة الإسلامية



مقــدمــة

الحمد لله والصلاة والسلام على إمام المرسلين وخاتم النبيين سيدنا ونبينا المحمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين.

أميا بعيد:

فإنه لجلى كل الجلاء ما لتحقيق المخطوطات ونفض الغبار عنها وإخراجها من ظلمات المخازن من عظيم المزية وكبير الفائدة في خدمة لغة القرآن ولسان السنة.

ولقد كان ابن مالك من العلماء الأفذاذ الذين أثروا المكتبة العربية بمؤلفاتم المفيدة في مختلف مجالاتها، وقد حُقّق بعض مؤلفاته ونشِر، ولكن بعضها مـــا زال مخطوطاً ينتظر من يقوم بخدمته.

ورغبة مني في المشاركة في خدمة هذا التراث المفيد فقد قمصت بتحقيق مسألة لابن مالك في الاشتقاق ، ولما كانت المسألة المحققة مختصرة وخاصة بجزئية محدودة من الاشتقاق فقد مهدت لها بتقديم اشتمل على أهم مسائل الاشتقاق؛ ليكون القارئ لهذه المسألة مستحضراً لموضوع الاشتقاق؛ ليسهل عليه فهمها واستيعاب محتواها ومضمولها، وقد سلكت في عملي الخطة التالية:

أولاً: الاستفتاح .

ثانياً: التقديم وقد ضمنته سبعة مطالب وهي :

المطلب الأول: في بيان فائدة الاشتقاق وقوة الحاجة إليه.

المطلب الثانى: في بيان جهود العلماء في الاشتقاق.

المطلب الثالث: في تعريف الاشتقاق وبيان أنواعه.

المطلب الرابع: في الخلاف في وقوع الاشتقاق والآراء في أصل المشتقات. المطلب الخامس: في بيان أركان الاشتقاق والأنواع التي لا يدخلها. المطلب السادس: في المرجحات التي يؤخذ بها عند تردد الكلمة بين أصلين.

المطلب السابع: في التغييرات التي تحصل بين الأصل المشتق منه والفرع المشتق.

ثالثاً: الدراسة وهي قسمان: أ- دارسة المؤلّف وقد اختص

أ- دارسة المؤلّف وقد اختصرت الحديث عنه لشهرته وقصرت كلامي عنه في : نسبه: اسم وكنيته ولقبه ونسبته ، وتاريخ ميلاده ووفاته، وذكرت عــــدد مصنفاته إجمالاً.

ب- دراسة المسألة وقد تضمنت: توثيق نسبتها ، وسبب وضعها وبيـــان أهميتها، وأتبعت ذلك بوصف المخطوط.

رابعاً: تحقيق نص المسألة:

وقد قمت فيه بكتابتها وفق القواعد الإملائية، وشرحت وجه التمثيل مــن الأمثلة وفسرت الكلمات الغريبة مع توثيق ذلك كله من مراجعه.

خامساً: الفهرس:

هذا وإني لأحمد الله العلي القدير على أن مكنني من إنجاز هذا العمل الذي مـــا قصدت منه إلا وجه الله ثم خدمة اللغة العربية، فإن أكن قد وفقت فيه فذلك من فضل الله وجوده، وإن كانت الأخرى فحسبي أنني بذلت جهدي ومــا بخلــت بطاقتي ، والتوفيق من الله. نسأله تعالى أن يوفقنا إلى ما يحبه ويرضــاه، وآخــر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على محمــد وآلــه وصحبــه أجمعين.

تمهيد

المطلب الأول

في بيان فائدة الاشتقاق وقوة الحاجة إليه

إنّ المتأمل في اللغة العربية وما يحصل في بعض كلماها من تفريعات، وما يتولّد منها من ألفاظ مختلفة المبنى متقاربة المعنى ليدرك بوضوح قيمة الاشتقاق، الذي يُعدُّ من أبرز الخصائص التي مَهَّدت للغة الضاد سُبُل التوسع ، ومكنتها من القدرة على مواكبة التطور الحضاري، والتفاعل مع واقع البيئة والمجتمع، فهم بواسطته تتجدد مع كل طور من أطوار الحياة ، مُزُوِّدة المتكلم ها بكل متطلبات عصره من الألفاظ ، والتراكيب التي تمكنه من التعبير عن كل ما يطرأ في حيات السياسية، والاجتماعية ، والفكرية ، والاقتصادية، مع الحفاظ على الأصول الأولى لتلك الألفاظ وبسبب الاشتقاق ظل آخر هذه اللغة يتصل بأولها في نسيج متقن ، من غير أن تذهب معالمها، أو يَنْبَهم ما خَلَفه السلف من تُراث على ما يعتاج إليه الإنسان ، فعن طريقه يستطيع العربي استبدال المصطلحات الأجنبية ما يكلمات عربية فصيحة هي أحسن تعبيراً وأدق دلالة على مفهومها، وذلك باستمدادها من الأصول المناسبة المتمتعة بسمات الرسوخ والحيوية الدائمة (١) باستمدادها من الأصول المناسبة المتمتعة بسمات الرسوخ والحيوية الدائمة والمنترعات التي نعتاج إلى تعريبها، وسبيلنا إلى ذلك هو الاشتقاق.

وقد كان لمجمعي اللغة العربية في القاهرة ودمشق دور بـــارز في اشـــتقاق الأسماء المناسبة لكثير من تلك المحترعات.

⁽١) تنظر الفصحي لغة القرآن ص١٢، ومقدمة محقق العلم الخفاق ص٧.

المطلب الثابي

جهود العلماء في الاشتقاق

لقد فطن العلماء منذ القدم لفائدة الاشتقاق وأهميته واتضــــح لهـــم دوره البارز في إثراء اللغة العربية بما ينتج عنه من توليد للألفاظ والصيغ وربط بـــــين الكلمات ذات الحروف المتجانسة والمعابي المتقاربة.

فلذلك أولوه عناية فائقة ، وقاموا بدرسه وسطرت أقلامهم فيه تراثاً عظيماً وصلنا بعضه وسطت غير الزمان على بعضه، فقد ذكر المؤرخون جمعا غفييراً من المتقدمين الذين كانت لهم جهود جبارة في هذا الميدان ، فمنهم من أفرد له مؤلفات، ومنهم من جعل له فصولاً ضمن كتبهم.

وقد ربط المحدثون الحاضرَ بالماضي في هذا المجال، فقاموا هــــم أيضـــاً ببحثـــه وتمحيصه، وأودعوا مرئياتهم فيه كتباً مستقلة ، وأبحاثاً ضمن مؤلفاتهم.

وقد قام الدكتور عبد السلام هارون في تقديمه لكتاب الاشتقاق لابن دريــــد بحصر شامل لِجُلِّ مؤلفات الاشتقاق مع ذكر أسماء مؤلفيها من المتقدمين والمحدثــين، ونقل عنه ذلك الحصر نذير محمد مكتبي في مقدمته لتحقيق العلم الخفاق من علــــم الاشتقاق، وزاد عليه بعض المؤلفات التي توصل إليها من خلال بحثه في هذا الجــال، وكذلك قام بحصر أكثر تلك المؤلفات الدكتور رمضان عبد التـــواب في مقدمتــه لتحقيق اشتقاق الأسماء للأصمعي.

وفيما يلى ثبت بأسماء أصحاب تلك المؤلفات كما ذكرها أولئك المحققون

- مضاف إليها ما وقفت عليه من المؤلفات التي فاتتهم فلم ترد في كتبهم.
- ١ أبو علي محمد بن المستنير " قطرب " المتوفى سنة ٢٠٦هـ.، لـــه كتــاب (١).
- Υ أبو سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي المتوفى سنة Υ Υ الأسماء) Υ .
- ٣ أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط المتوفى سنة ١٥ ٢هـ لــه:
 (الاشتقاق)^(٣).
- أبو الوليد عبد الملك بن قطن المهري القيرواني المتوفى سنة ٢٥٣هـ،
 له (اشتقاق الأسماء مما لم يأت به قطرب) (٥).
 - ٣ أبو الفضل أحمد بن طاهر طيفور المتوفى سنة ٢٨٠هـ. له (المشتق) (٦).
 - ho = 1 أبو العباس محمد بن يزيد المبرد المتوفى سنة $ho \sim 1$ هـــ ، له (الاشتقاق) $ho \sim 1$

⁽۱) ينظر معجم الأدباء ١٩:٥٢ والمزهر ٣٥١/١ ، وتقديم هارون ومقدمة كل من رمضان عبد التواب و نذير محمد مكتبي.

⁽۲) ينظر المزهر ۲/۱ ۳۵، والبغية ۱۱۳/۲،وقد طبع بتحقيق د/رمضان عبد التواب ود/صلاح الدين الهادي سنة ٤٠٠هـ مكتبة الخانجي.

⁽٣) ينظر معجم الأدباء ٢٣٠/١١، وبغية الوعاة ٥٩١/١ ، والمزهـــر ٣٥١/١ والمقدمــات السابقة.

⁽٤) تنظر طبقات النحويين ص ٢٥٠، والفهرست ٨٣، والمزهر ٣٥١/١ وتقديم هـــارون ٢٨ ومقدمة رمضان وصلاح الدين ٤٦ ومقدمة نذير محمد مكتبي ص ٤٠.

 ⁽٥) تنظر طبقات النحويين واللغويين ٢٥٠ والبغية ١١٤/٢ ومقدمة رمضان وصلاح الديـــن
 ص ٤٧، ومقدمة محمد نذير مكتبي ص ٤٠.

⁽٦) تنظر الفهرست ٢١٥، والمقدمتان السابقتان في الصفحات نفسها.

- Λ أبو طالب المفضل بن سلمة بن عاصم المتوفى سنة $^{(1)}$.
- 9 أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج المتـــوفي ســنة ٣١٦هــــ لــه (الاشتقاق)
- ١٠ أبو بكر محمد بن سهل ابن السراج المتوفى سنة ١٦هـ له (الاشتقاق)
 ولم يتمه (٣).
 - ١١ أبو بكر محمد بن دريد المتوفى سنة ٣٢١هـ.، له (الاشتقاق)^(٤).
- ۱۳ أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل المرادي ابن النحساس المتسوفي سنة ٣٣٨هـ له كتابان:
 - أ كتاب الاشتقاق لأسماء الله عزوجل.
 ب كتاب الاشتقاق^(٦).

(۱) ينظر معجم الأدباء ١/١٥١، وبغية الدعاة ٢٩٧/٢ والمزهر ٣٥١/١، ومقدمة رمضان عبد التواب وصلاح الدين ص ٤٧ وطبقات ابن قاضي شهية ٢٥٤/١.

(٢) تنظر الفهرست ص ٩١ ومعجم الأدباء ١٥١/١ والمزهــر ٣٥١/١ وتقــديم عبــد الســلام هارون ٢٩ ومقدمة رمضان وصلاح الدين ص ٤٠.

(٣) ينظر معجم الأدباء ٢٠٠/١٨ ، والمزهر ٢٥١/١ ، والبغية ١١٠/١ وقد نشـــره محمـــد صلاح التكويتي ١٩٧٣ كما نشره محمد علي الدرويش ومصطفى الحدري في دمشق سنة ١٩٧٣م ، تنظر مقدمة نذير محمد مكتبى للعلم الخفاق ص ٤٢.

(٤) طبع بتحقيق الدكتور عبد السلام هارون ومن تقديمه له استقيت جل هذه المعلومات.

(٥) طبع بتحقيق عبد الحسين المبارك.

(٦) ينظر فصل المقال ص ٣٤ وفهرست ابن خير ٣٨٦ ومعجم الأدباء ٢٢٨/٤، وتقلم هارون ٢٩ ومقدمة رمضان وصلاح الدين ص٥٠، ومقلمة نذير محمد مكتبي ص ٤٠.

- ٤ ١ أبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه المتوفي ســنة ٧٤٧هـــ. كــه كتابان:
 - أ- الاشتقاق الصغير.
 ب- الاشتقاق الكبير (١).
- ١٥ أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه المتوفي سنة ٣٧٠هـــ ، لــــــه كتـــاب (الاشتقاق) (۲).
 - ١٦ أبو الحسن علي بن عيسى الرماني المتوفي ٢٧٤هـ له كتابان :

 - أ- الاشتقاق الصغير . (7) . (7) .
- ١٧ أبو القاسم يوسف بن عبد الله الزجاجي المتوفي سنة ١٥ ٤هـــــ، لـــه: اشتقاق الأسماء، أو اشتقاق أسماء الرياحين (٤).
- ١٨ أبو عبيد البكري عبد الله بن عبد العزيز الأندلسي المتوفي سنة ٤٨٧هـــ له (اشتقاق الأسماء) ^(٥).
- ١٩ حجة الأفاضل علي بن محمد الخوارزمي المتوفي سنة ٢٠٥هـ ، له كتاب (اشتقاق أسماء المواضع والبلدان) (٦).

⁽١) تنظر الفهرست لابن النديم ص ٩٥، والتقديم والمقدمتان الصفحات السابقة.

⁽٢) تنظر الفهرست ١٢٢، وبغية الوعاة ٥٣٠/١، وتقديم هارون ٢٩، ومقدمـــة رمضـــان وصلاح الدين ص ٥١، ومقدمة العلم الخفاق ص ٤٠.

⁽٣) ينظر معجم الأدباء ٧٤/١٤ والمزهر ١/١٥٣، وتقديم هارون ومقدمة رمضان وصلاح الدين ومقدمة نذير محمد مكتبي.

⁽٤) ينظر معجم الأدباء ٢٠/٢٠، والبغية ٣٥٨/٢، وكشف الظنون ٢١٢/٢، وتقديم هارون ٢٩، ومقدمة رمضان وصلاح الدين ص ٥١، ومقدمة نذير مكتبي ص ٤١.

⁽٥) تنظر بغية الوعاة ٢/٤٤، وتقديم ومقدمتا المحققين السابقين.

⁽٦) تنظر البغية ١٩٥/٢، وهدية العارفين ١٩٨/١ والتقديم والمتقدمتان.

- ٢ أبو بكر محمد بن وائل البكري الأندلسي المتوفي سنة ٦٨٥هــ ، لــــه كتـــاب (١٠).
- ٢١ على بن عبد الكافي السبكي المتوفي سنة ٧٥٦هـــ ، له أرجوزة سماهــــ :
 لمعة الإشراق في أمثلة الاشتقاق (٢).
- ٢٢ الإمام محمد بن علي الشوكاي المتوفي سنة ١٢٥٠هـ... ، لـــه (نزهــة الأحداق في علم الاشتقاق) (٣).
 - ومما ينبغي أن يضاف إلى كتب الاشتقاق.
- ٢٣ كتاب (مقاييس اللغة لأحمد بن الحسين ابن فارس المتوفي سنة
 ٣٩٥ (٤) . فإنه تناول مواده اللغوية في ضوء الاشتقاق.
- ٢٤ ومثل ذلك معجم البلدان لياقوت الحموي المتوفي سنة ٦٢٦ فقد جرى فيه على بيان اشتقاق أسماء البلدان (٥).
- مع السيد الإمام أبو الطيب محمد بن صديق خان الحسيني المتوفي سنة المعدد الإمام أبو العلم الخفاق من علم الاشتقاق (7).

⁽١) تنظر هدية العارفين ١٣٥/٢، وبغية الوعاة ٤٤/٢ ومقدمة رمضان عبد التواب وصلاح الدين لاشتقاق الأسماء للأصمعي ص ٥١ ومقدمة نذير محمد مكتبي للعلم الخفاق ص٤٣.

⁽٢) تنظر طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ١٨٦/١٠، وتنظر مقدمة العلم الخفاق ص ٤٣.

⁽٣) تنظر مقدمة محقق العلم الخفاق ص ٤٣.

⁽٤) طبع بتحقيق عبد السلام هارون سنة ١٤١١هــ بدار الجيل ، بيروت .

⁽٥) مطبوع في دار إحياء التراث العربي بيروت.

⁽٦) طبع بتحقيق نذير محمد مكتبي وقد أفدت من مقدمة محققة في جل ما أثبته هنا.

⁽٧) ينظر تقديم هارون ص ٣٠ ومقدمة رمضان وصلاح الدين ص ٥٠.

(1) الأستاذ عبد الله أمين له : كتاب الاشتقاق (1) .

۲۸ – الدكتور فؤاد حنا ترز له (الاشتقاق) (۲).

٢٩ – الدكتور عبد الحميد أبو سكين لـــه : (الاشــتقاق وأثــره في النمــو اللغوي)
 ٣) .

ولم همل كتب فقه اللغة والدراسات اللغوية والصرفية جانب الاشتقاق ، بل إلها قد تطرقت إليه وتناولته من جميع النواحي، ومن أمثلة ذلك الخصائص لابن جني، والصاحبي لابن فارس، والمزهر للسيوطي من الكتب القديمة، ومن الحديثة تصريف الأسماء محمد الطنطاوي، ودروس الصرف لمحمد محي الدين عبد الحميد، ودقائق العربية للأمير أمين آل ناصر ، وفي أصول النحو لسعيد الأفغاني، والمدخل إلى علم النحو والصرف للدكتو عبد العزيز عتيق، ودراسات في فقه اللغة للدكتور صبحي الصالح ، كما تناوله الدكتور عبد السلام هارون في تقديمه الكتاب الاشتقاق لابن دريد.

ومن العلماء من أفرد كلاً من القلب والإبدال والنحت بالتـــأليف دون أن يذكر ألها من أنواع الاشتقاق مع ألها من صميمه ومن أمثلة ذلك:

١ – أبو يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت المتوفي سنة ٤٤٢ له كتـاب القلب وله كتاب الإبدال (٤).

عبد الواحد بن علي أبو الطيب اللغوي المتوفي بعد سنة ٥٠٠هـ له كتاب الإبدال (٥).

⁽۱) تنظر مقدمة رمضان وصلاح الدين ص٠٥ وتقديم هارون٣٠ ومقدمة العلــــــــم الخفـــاق ص ٤٣٠.

⁽٢) تنظر المقدمتان السابقتان.

⁽٣) مطبوع بمطبعة الأمانة، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ..

⁽٤) تنظر طبقات الزبيدي ص ٢٢٣ و قد طبع كتاب الإبدال بتحقيق الدكتور حسين محمد (٤) محمد شرف تنظر مقدمته ص ٢٧.

⁽٥) تنظر بغية الوعاة ٢٠/٢.

- ٣ أبو علي الظهير الفارسي العماني له كتاب في النحت سماه (تنبيه البـــارعين على المنحوت من كلام العرب) (1).
 - ٤ جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك له: الوفاق في الإبدال (٢)
 - ه أحمد فارس الشدياق له: سر الليال في القلب والإبدال (٣).

المطلب الثالث

تعريف الاشتقاق وبيان أنواعه

أولاً: تعريفـــه :

في اللغة: يطلق على معان منها: أخذ الشيء من الشيء، ومنها الأخدذ في الكلام والخصومة يميناً وشمالاً مع ترك القصد، واشتقاق الحرف من الحرف أخذه منه، وكذلك أخذ الكلمة من الكلمة، واشتقاق الكلام إخراجه أحسن مخرج (٤).

وقد ورد بمعنى أخذ شيء من شيء في حديث قدسي وهو قوله عليه الصلاة

⁽١) ينظر المرهز ٤٨٢/١.

⁽٢) ينظر بغية الوعاة ١٣٠/١ و ما بعدها وقد طبع بتحقيق بدر الزمان النيبالي.

⁽٣) طبع بالمطبعة العامرية بالاستانة سنة ١٢٤٨هـ..

⁽٤) ينظر الصحاح واللسان والقاموس ((شقق))، و مقاييس اللغة ١٧١/٣.

والسلام فيما يرويه عن ربه عزوجل : أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها مــن اسمى (1).

وفي الاصطلاح: أخذ كلمة من أخرى مـع تناسـب بينـهما في المعــنى واختلاف في الصيغة (٢).

ثانياً: أنواعــه:

حصر العلماء الاشتقاق في أربعة أنواع وهي :

الأول: الصفير أو الأصفر.

ويُعَرَّف بأنه: أخذ صيغة من أخرى مع اتفاقهما معنى ومادة أصلية وهيئة تركيب لها؛ ليدل بالثانية على معنى الأصلية بزيادة مفيدة ؛ لأجلها اختلفا حروفا وتركيبا كضارب من الضرب، وحَذِر من الحذر (٣).

وهذا النوع هو أكثر أنواع الاشتقاق وروداً وهو المـــراد عنــــد إطـــلاق الاشتقاق.

وأفراده عشرة هي:

ص٥١.

١- الفعل الماضي ٢- الفعل المضارع ٣- فعل الأمر

⁽١) ورد هذا الحديث في مسند الإمام أحمد ١٩٠/١، ١٩٤ و ينظر المزهر ٣٤٦/١، والعلـــم الحفاق ص ٩٤، وأصول النحو لسعيد الأفغاني ص ١٣٠.

⁽٢) ينظر المزهر ٣٤٦/١، والعلم الخفاق ص ٦٥ و دقائق العربية ١٩، وتصريف الأسماء لمحمد الطنطاوي ص ٣٨، ودروس التصريف لمحمد محي الدين ص ١٠ وفي أصول النحو لسعيد الأفغاني ص ١٣٠ ودراسات في فقه اللغة لصبحي الصالح ٢٧٤، وتقديم عبـــد الســلام هارون لكتاب الاشتقاق لابن دريد ص ٢٦، والاشتقاق لعبد الحميد أبو سكين ص ١٠. (٣) المزهر ٣٤٦/١، وينظر التبيين للعبكري ص ١٤٤، والاشتقاق وأثره في النمــو اللغــوي

3 - اسم الفاعل 0 - اسم المفعول 7 - الصفة المشبهة V - اسم التفضيل V - اسم الزمان V - اسم الآلة V .

الثاني: الاشتقاق الكبير:

وعَرَّفوه بأنّه أخذ كلمة من كلمة مع تناسبهما في المعنى واتفاقهما في المحروف الأصلية دون ترتيبها، مثل: حمد ومدح. وأيس ويئس ، والحلم والحمل، ودهده وهدد $\binom{(Y)}{}$, وجهور الصرفيين يطلقون على هذا النوع القلب المكاني $\binom{(Y)}{}$. وأول من فكر فيه الخليل بن أحمد الفراهيدي $\binom{(T)}{}$ وعلى أساس تلك الفكرة رتب معجمه $\binom{(T)}{}$ لعين) ولكن أول من بسط فيه القول وبين جوانبه ووضحه أبو الفتح عثمان بن جني $\binom{(T)}{}$ $\binom{(T)}{}$ الذي ذكر أن شيخه أبا علي $\binom{(T)}{}$.

الثالث: الاشتقاق الأكبر

وهوأخذ لفظة من أخرى مع تناسبهما في المعنى واتحادهما في أغلب الحروف، مع كون المتبقي من الحروف من مخرج أو مخرجين متقاربين مثل: نعتق

⁽١) تنظر المراجع السابقة في الحاشية ٢ ص ٣١٥، والصرف العربي نشأة ودراسة للدكتـــور فتحـــي الدجني ص ١٦٦.

⁽٢) ينظر الخصائص ٥/١، ١٣٤/٢، والمزهر ٣٤٧/١، ودقائق العربية ص ١٩ وتصريف الأسمــــاء للطنطاوي ص ٣٩، ودراسات في فقه اللغة لصبحى الصالح ص ١٨٦.

⁽٣) ينظر الاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ٩١.

⁽٤) تنظر المراجع السابقة.

ولهق، وهـــتن وهـــتل، وثلب وثلم، ويطلق على هذا النوع أحيانــــاً الإبـــدال اللغوي (1).

الرابع: الاشتقاق من الكُار:

وهو أخذ كلمة من كلمتين أو أكثر مع تناسب المأخوذ والمأخوذ منه في اللفظ والمعنى مثل: عبشمي وعبدري في عبد شمس وعبد الدار، وبسمل وسبحل قال بسم الله وسبحان الله، وكثير من العلماء يسميه بالنحت (٢).

المطلب الرابع

الخلاف في وقوع الاشتقاق والآراء في أصل المشتقات.

أولاً: الخلكف في وقوعه:

اختلفت الآراء في وقوع الاشتقاق في اللغة العربية فقال الخليل بن أحمد ت (١٧٠هـ) وسيبويه (ت١٨٠هـ) وجمع غفير من أئمة العربية: إن بعض الكلم مشتق وبعضه غير مشتق، وقالت طائفة من المتأخرين اللغويين إن كل الكلم مشتق، ونسب هذا القول إلى سيبويه والزجاج (ت ٣١١هـ).

وقال فريق ثالث - وصفهم السيوطي بالنظار (7) - إن الكلم كله أصل،

⁽١) تنظر دراسات في فقه اللغة لصبحي الصالح ص ٢١٠ وتصريف الأسماء للطنطــــاوي ص ٣٩، والمدخل في علم النحو والصرف ص ٥٥، والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ٣٩.

⁽٢) تنظر المراجع السابقة ، وتقديم عبد السلام هارون لكتاب الاشتقاق لابــــن دريـــد ص ٢٨، وفي أصول النحو لسعيد الأفغاني ص ١٣٤، والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ١٢٥.

⁽٣) النظار هم أصحاب النظر والجدل ، تنظر التعريفات للحرجاني ص ٢٠٧ وينظر المزهــر ٣٠٨/١

والراجح هو الأول⁽¹⁾.

ثانياً: الآراء في أصل المشتقات:

تباينت آراء العلماء قديماً وحديثاً في أصل المستقات، فذهب جمهور البصريين : إلى أن المصدر هو أصل المشتقات، وقد احتجوا لرأيهم بأدلة أوصلها بعض العلماء إلى العشرة، وقد اختار أكثر المتقدمين والمتأخرين رأيهم.

وهذا الخلاف وأدلة الفريقين و ردودهم مبسوط في كثير من كتب الصرف بخاصة وكتب النحو بعامة ولا يتسع المقام هنا لتفصيله (^{٣)}.

⁽۱) ينظر همع الهوامع ۲۱۲/۲، ۲۱۳، والمزهر ۳٤۸/۱، والعلـــــم الخفــــاق ص ۹۸، ۲۰۱ والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ۲۱.

⁽٢) ينظر في أصول النحو لسعيد الأفغاني ص ١٤١.

⁽٣) ينظر الكتاب ١٢/١، والأصول ١٦٢/١، والإيضاح في علل النحو ص ٥٦، والتكملة لأبي علي ص ٥٠، والتكملة لأبي علي ص ٥٠، وشرح الكتاب للسميرافي ١٥٤/١، وأسرار العربية ص ١٧٨، والتبيين ١٤٣ وشرح التسهيل لابن مالك ١٧٨/٢، وشرح الكافية للرضى ١٩٢/٢، والتبيين ٢٧/١، والأشباه والنظائر ١٦/١، والمدخل إلى عام النحو ص ١٥٠، و في أصول اللغة لسعيد الأفغاني ص ١٤١ والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ١٢١.

المطلب الخامس

في بيان أركان الاشتقاق والأنواع التي لا يدخلها

أولاً:أركان الاشتقاق:

لابد في عملية الاشتقاق من تحقق أربعة أمور هي أركانه.

١- المشتق ٢- المشتق منه ٣- تشاركهما في المعايي والحروف.

٤- أن يكون بينهما تغيير لفظاً مثل: طالب من الطَّلَبِ أو تقديراً مشل طَلَبَ من الطَّلَب (1).

ثانياً: الأنواع التي لا يدخلها الاشتقاق:

يذكر العلماء ستة أنواع لا ينقاس الاشتقاق منها وما ورد من ذلك يَعْدُّونه نادراً مقصوراً على السماع، والأنواع هي:

١ - الأسماء الأعجمية.

٢ - أسماء الأصوات

٣ – الأسماء المتوغلة في الإبمام مثل: (مَنْ ، ماء ، مهما).

٤ - الألفاظ النادرة مثل: طوبي.

الأسماء التي لها معان متقابلة مثل الجون للأبيض والأسسود والجلل للكبير والصغير.

⁽١) أصول النحو لسعيد الأفغاني ص ١٠٠، وتنظر دروس التصريف ص ١١ مع حاشيته (١) وص ١٢ مع حاشيتها.

۶ - الحروف ^(۱).

وقد أجاز مجمع اللغة العربية الاشتقاق من الأعيان عند الضرورة^(٢) .

المطلب السادس

في المرجحات التي يؤخذ بها عند تردد الكلمة بين أصلين:

لما كانت بعض الكلمات العربية محتملة للاشتقاق من أكثر من أصل فقد بحـــث العلماء عن ما يرجح كونما من أحد تلك الأصول وقد أورد الســيوطي ت ٩١٦ في المزهر تلك المرجحات فقال:

(وإذا ترددت الكلمة بين أصلين في الاشتقاق طُلِب الترجيح وله وجوه:

أحدها: الأمكنية كمهدد علما من الهد أو المهد فيرد إلى المهد؛ لأن بـــاب كُرُم أمكن وأوسع وأفصح وأخف من باب (كرّ) فيرجح بالأمكنية .

الثاني: كون أحد الأصلين أشرف؛ لأنه أحق بالوضع له ، والنفوس أذكر له وأقبل كدوران اشتقاق كلمة (الله) –فيمن اشتقها – بين الاشتقاق من ((أَلهَ)) أو ((لوه)) أو ((وَله)) (٣) فيقال من ((أَله)) أشرف وأُقرب.

الثالث : كونه أظهر وأوضح كالإقبال والقُبُل.

⁽١) المزهر ٣٥٣/١، ٥٤ُ٣، وينظر في أصول اللغة للأفغاني ص ١٥١ ، والعلم الخـــافق ١٠٧ ودروس الصرف ٢٠ (الاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ٢١.

⁽٢) تنظر مجلة الجحمع ٢٣٣/١، ٢٣٥، ١٠،٩/٢ ، والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ٣٥.

⁽٣) تنظر الآراء في اشتقاق كلمة (الله) في اشتقاق أسماء الله للزجاجي ص ٢٣ وما بعدها.

الرابع: كونه أخص فيرجح الأعم كالفضل والفضيلة وقيل عكسه.

الخامس: كونه أسهل وأحسن تصرفا كاشتقاق المعارضة من العرض بمعين الظهور أو من العرّض وهو الناحية فمن الظهور أولى.

السادس: كونه أقرب والآخر أبعد كالعقار يرد إلى عقر الفهم لا إلى أنها تسكر فتعقر صاحبها.

السابع: كونه أليق كالهداية بمعنى الدلالة لا بمعنى التقدم من الهوادي بمعنى المتقدمات.

الثامن: كونه مطلقاً فيرجح على المقيد كالقرب والمقاربة.

التاسع: كونه جوهراً والآخر عرضا لا يصلح للمصدرية ولا شأنه أن يشتق منه فإن الرد إلى الجوهر حينئذ أولى لأنه أسبق، فإن كان مصدراً تعين الرد إليه ؟ لأن اشتقاق العرب من الجوهر قليل جداً والأكثر من المصادر (١).

المطلب السابع

في التغيرات التي تحصل بين الأصل المشتق منه والفرع المشتق

من ينعم النظر في المصدر – أصل الاشتقاق – وما أخذ منه يتضح لـــه أن الفرق بينهما لا يخرج عن كونه زيادة حركة أونقصــها، أو زيــادة حــرف أو

⁽۱) المزهر ۳۱۹/۱، ۳۵۰، وينظر العلم الخفاق ص ۱۰۶، والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ۲۰،۱۹.

نقصه، أو نقص أحدهما وزيادة الآخر أو نقص الاثنين أو زيادهما ، أو الجمع بين ذلك.

وقد قال أبو حيان ت (٧٤٥): إنَّ التغييرات التي تعـــرض بـــين المشـــتق والمشتق منه تسعة (1).

ولكن السيوطي ت (٩١١) ذكر أن تلك التغييرات تنحصر في خمسة عشر تغييراً، وفيما يلي بيالها كما في المزهر :

الأول : زيادة حركة كعَلِم و عِلْم .

الثاني : زيادة حرف كطَالِب وطَلَبَ.

الثالث: زيادهما كضارب وضر ب.

الرابع: نقصان حركة كالفُرْس من الفَرَس (٢).

الخامس: نقصان مادة ك ((ثَبَتَ وثَبات)).

السادس: نقصالهما كنَزَا ونَزَوَان .

السابع : نقصان حركة وزيادة مادة كغضبي وغضب.

الثامن: نقص مادة وزيادة حركة كـ حَرَم وحِرْمَان .

التاسع: زيادهما مع نقصاهما ك: استنوق من الناقة (٢٠).

العاشر : تغاير الحركتين ك : بَطِرَ بَطَرَا .

الحادي عشر: نقصان حركة وزيادة أخرى وحرف ك : أَضْرِب من الضَّرْبِ. الثاني عشر: نقصان مادة وزيادة أخرى ك : راضع من الرَّضَاعَةِ.

⁽١) ينظر همع الهوامع ٢١٣/٢، و لم أعثر على ما نسب لأبي حيان في مؤلفاته التي بين يدي.

⁽٢) لم أجد في المعاجم مايثبت أن الفُرْس مأخوذ من الفَرَس.

⁽٣) هذه التسعة هي التي ذكرها أبو حيان ، ينظر الهمع ٢١٣/٢.

الثالث عشر: نقصان مادة وزيادة أخرى وحركة كــــ ((خَـــافَ مـــن الْحَوْف))؛ لأن الفاء ساكنة في خوف لعدم التركيب.

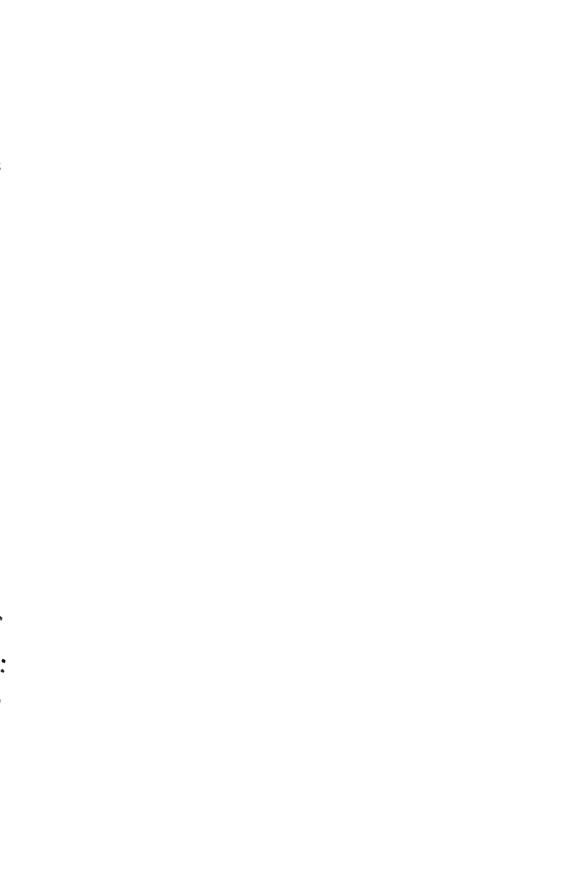
الرابع عشر: نقصان حَركة وحرف وزيادة حركة فقط كـــ ((عِدْ)) مــــن الوَعْدِ فيه نقصان الواو وحركتها وزيادة كسرة العين.

الخامس عشر: نقصان حركة وحرف وزيادة حرف ك : فَاخِرْ من الفَخَارِ نقصت ألف وفتحة وزادت ألف (1).

وهذه التغييرات بين المشتق والمشتق منه هي موضوع المسألة التي قدمت لها هذه المطالب.

وقد بلغت التغييرات التي اشتملت عليها هذه المسألة أربعة وعشرين تغييراً (7).

⁽١) ينظر المزهر ٣٤٨/١ والعلم الخفاق ص ١٠٢ والاشتقاق وأثره في النمو اللغوي ص ١٧. (٢) ينظر النص المحقق ص ٢٩.



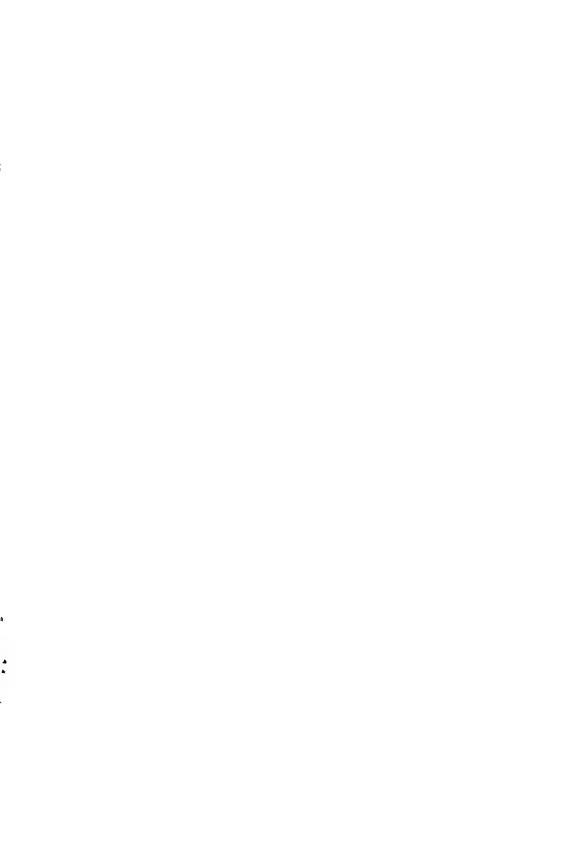
الدراسـة

أ – ابن مالك

اسمه - نسبه - لقبه - كنيته تاريخ ميلاده - تاريخ وفاته عدد مصنفاته .

ب - المسألة

توثيق نسبتها - سبب وضعها - أهميتها - وصف المخطوط



أ_ ابن مالك

اســمه ونســبه :

أجمع المترجمون لابن مالك على أن اسمه ((محمـــد)) ولكنـــهم اختلفــوا في سلسلة آبائه ويمكن تلخيص آرائهم في الصور التالية :

1 - محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك.

وردت هذه الصيغة في أول بعض مؤلفاته (1) وذكرها بعض من ترجمه (7).

وقد وردت هذه الصيغة أيضاً في أوائك ، وقد وردت هذه الصيغة أيضاً في أوائك بعض كتبه $\binom{(4)}{7}$ ، وكذلك صرح بها بعض مترجميه

٣ - محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن مالك.

وردت هذه الصيغة في أول تعليق الفرائد على تسهيل الفوائد

⁽٢) منهم الذهبي في العبر ٥/٠٠٠، والسبكي في طبقات الشافعية ١٩٨٨، وابن قاضي شهبة في طبقات النحاة واللغوين ص ١٣٣، وابن مكتوم في ذيل معرفة القراء الكبار ص ١٦٠، وابن الحيوز آبادي في البلغة في تاريخ أئمة اللغة ص ٢٢٩، وابن الحيزري في غاية النهاية في طبقات القراء ١٨٠/٢ والسيوطي في بغية الوعاة ١٣٠/١.

⁽٣) منها شرح النظم الأوجز في ما يهمز وما لا يهمز ص ٢٩ ، والاعتماد في نظائر الظـــاء والضاد ص ٢٣، ووفاق المفهوم في اختلاف المقول والمرسوم ص ٤٣.

⁽٤) منهم ابن شاكر الكتبي في فوات الوفيات ٤٥٢/٢ واليافعي في مرآة الجنان ١٧٣/٤ والأسنوي في طبقات الشافعية ٤٥٤/٢ وابن كثير في البداية والنهاية ٣٦٧/١٣ وغيرهم كثير.

للدماميني $^{(1)}$ وذكرها بعض المترجمين له $^{(1)}$.

عمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن مالك ذكر هذه الصيغة ابن طولون في القلائد الجوهرية في تاريخ الصالحية القسم الثاني $(^{"})$.

حمد بن مالك وردت هذه الرواية في أول كتاب الألفاظ المختلفة في المعايي المؤتلفة (٤).

كنيتــه ولقبــه:

لقد اشتهرت تكنيته بابنه عبد الله ، فهو أبو عبد الله، ولقبه المشهور هـــو جمال الدين (^{٥)}، وذكر بعضهم له لقبا آخر وهو: جلا الأعلى (^{٦)}.

وهو ينتسب إلى قبيلة طئ العربية، وكان مذهبه الفقهي – في بداية حياتـــه المذهب المالكي ثم انتقل إلى المذهب الشافعي (٧)، وقد ولد رحمه الله في مدينــــة

⁽١) ينظر تعليق الفرائد ١/٢٥.

⁽٣) تنظر مقدمة التسهيل لمحمد بن كامل بركات ص ١.

⁽٤) ينظر كتاب الألفاظ المحتلفة في المعاني المؤتلفة ص ٢١، وينظر نفح الطيـــب للمقــري ٢/٢٠ وما بعدها فقد وردت فيه الآراء المحتلفة في سلسلة نسبه وأشار إليـــها ايضـــا د/محمد بركات في مقدمته للتسهيل ود/سعد بن حمدان الغامدي في مقدمتـــه لكتــاب إكمال الإعلام بتثليث الكلام والدكتور عبد الرحمن السيد في مقدمته لشــرح التســهيل لابن مالك وعدنان الدوري في مقدمته لشرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ.

⁽٥) تنظر العبر ٥/٠٠٠، وطبقات النحاة واللغويين ١٣٣ والبلغة ٢٢٩ والبغية ١٣٠/١.

⁽٦) مقدمة عبد المنعم هريدي على شرح عمدة الحافظ ص ٣٢.

 ⁽٧) تنظر طبقات الشافعية للسبكي ٦٨/٨، وطبقات الشافعية للأسـنودي ٤٥٤/٢، ونفــح
 الطيب ٤٢٧/٢ وما بعدها وتنظر المراجع السابقة.

جَيَّان⁽¹⁾ الأندلسية وتوفي في دمشق.

تاريخ ميلاده ووفاته

تاريخ ميلاده:

اختلفت أقوال المؤرخين في تحديد تاريخ ميلاده رحمه الله ، فمنهم من يسرى أنه ولد سنة ثمان وتسعين وخمسمائة $(^{\mathsf{Y}})$. ومنهم من ذكر أنه ولد سنة إحسدى وستمائة $(^{\mathsf{Y}})$ وقيل: إنه ولد سنة ستمائة $(^{\mathsf{S}})$ وتردد بعضهم فقالوا إنه ولد سنة ستمائة أو إحدى وستمائة $(^{\mathsf{O}})$.

تاريخ وفاته:

أ _ أجمع المترجمون له على أنه توفي سنة ٢٧٢هــ ودفن بدمشق (٦).

مــؤلفاتــه:

بلغت مؤلفاته التي وقفت على أسمائها خمسة وخمسين مصنفا، طبع بعضها

⁽١) جيان مدينة لهاكورة واسعة بالأندلس تقع شرقي قرطبة ، ينظر معجم البلدان ١٦٩/٢.

⁽٢) ينظر نفح الطيب ١٩٦/٢ وغايـة النهايـة ١٨٠/٢ وذيـل معرفـة القـراء الكبـار ص ٦١٠.

⁽٣) ينظر الوافي بالوفيات ٣٥٩/٣، النجوم الزاهرة ٢٤٤/٧.

 ⁽٤) تنظر مقدمة شرح التسهيل للدماميني وتعليق الفرائد ص ١١، وفوات الوفيات ٢/٢٥٤،
 والبلغة في تاريخ اللغة ٢٢٩.

⁽٥) تنظر طبقات الشافعية للسبكي ٢٧/٨، وبغية الوعاة ١٣٠/١ ونفح الطيـــب ٢٢١/٢، وبغية الوعاة ١٣٠/١ ونفح الطيــب ٢ ٤٢١/٢، وشذرات الذهب ٣٣٩/٥، وانظر الآراء عن تاريخ ميلاده في مقدمـــة التســهيل ص ٢ ومقدمة شرح عمدة الحافظ تحقيق عدنان الدروي ١٩ ومقدمة إكمال الإعلام بتثليـــث الكلام ص ١٥، ١٦.

⁽٦) تنظر المراجع السابقة.

وبعضها مازال مخطوطاً (1).

ب - المسالة

توثيـق نسـبة المـالة:

لقد جاءت نسبة هذه المسألة لابن مالك صريحة في أول المخطوط حيث جاء في أوله بعد البسملة (مسألة من كلام الشيخ الإمام العلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن مالك الطائي الجيابي رحمه الله) (٢).

وكذلك نسبها له حاجي خليفة في كشف الظنون ($^{(4)}$)، وذكرها الدكتور حاتم الضامن ضمن مؤلفات ابن مالك $^{(2)}$)، وعمن نسبها له أيضاً بدر الزمان محمد شفيع النيبالي $^{(6)}$ وعنوالها في المخطوط ((مسألة)) وفي المراجع التي ذكرها (رسالة في الاشتقاق) ولكن الرسالة يصح إطلاقها على المسألة كما يجوز أن تسمى الرسالة مسألة إذا كانت في موضوع واحد .

⁽١) تنظر مقدمة التسهيل لمحمد كامل بركات ومقدمة سعيد حمدان الغامدي لإكمال الإعلام ومقدمة عدنان الدوري لشرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ ومقدمة وفــــاق المفــهوم في الحتلاف المقول والمرسوم ومقدمة شرح التسهيل لابن مالك.

⁽٢) ينظر التحقيق ص ٣٣٣.

⁽٣) ينظر كشف الظنون ١٢٧/٢.

⁽٤) ينظر تقديمه لكتاب الاعتماد في نظائر الظاء والضاد للمصنف ص ١٤.

⁽٥) تنظرمقدمته لوفاق المفهوم في اختلاف المقول والمرسوم للمصنف ص ١٣.

سبب وضع المسألة:

لقد أوضح ابن مالك السبب الذي دفعه إلى وضع هذه المسألة، فقال : (فهذه أمثلة الأقسام التي تعرض في السؤال، وفي السؤال تقصير، من قبل ذكر الاسم، فالذي ينبغي أن يسأل عن أمثلته تغيّر المشتق بالنسبة إلى المشتق منه، ليدخل في ذلك الفعل، فإنه أصل الاشتقاق..).

فهذا تصريح منه بسبب وضعه لهذه المسألة ، وهو ذلك الســـؤال الـــذي عُرض عن أمثلة التغيير الذي يحصل بين الأسماء المشتق بعضها من بعض.

ولكن الشيخ لم يكتف بالإجابة على هذا السؤال وقال: إن فيه تقصيرا؟ لكونه خاصاً بالإسم.

وقـال إن الذي ينبغي أن يسأل عنه هو تغيّر المشتق بالنسبة إلى المشـــــــتق منه، على وجه العموم؛ ليدخل في ذلك الاسم والفعل على حد سواء.

وقد أجاب الشيخ عن ذلك السؤال المفترض وذكر أمثلته.

أهمية هذه المسألة

إن أهمية المسألة تكمن في ألها أوسع مبحث مستقل – حسب علمي - يحصر التغيرات التي تحدث بين المشتق والمشتق منه مع توضيحها بالأمثلة وعلى ذلك تكون هذه المسألة عند نشرها أول مسألة مستقلة تنشر في هذا الموضوع.

وصف المخطوطة

وهي مصورة من مجموع تحتفظ به المكتبة الظاهرية بدمشق تحست رقسم ١٥٩٣، تبدأ فيه من (٧٥/ب إلى ٧٧/أ) فهي تقع في ورقتين وعسدد أسطر الصفحة ١٨ سطراً عدا الصفحة الأخيرة فإن أسطرها لا تتجاوز ٧ أسطر، ولم يكتب عليها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ، إلا أنني وجدت ضمسن المجمسوع الذي يحويها رسالة أخرى لابن مالك وهسي ((الاعتماد في نظائر الظاء والضاد)).

وقد نسخت هذه الرسالة في ٥ جمادي الأولى سنة ٧٣٥هـ وكاتبها هــو عبد الرحمن بن أبي بكر بن أحمد بن مالك النفري الأندلسي وبمقابلة الرســـالتين مع بعضهما تبين لي اتحاد خطهما، وتأكد لديّ أنّ كاتبهما واحد . والله أعلم.

التحقيق

مسائلة من كلام الشيخ الإمام العلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الله بسن عبد الله بسن عبد الله بالله عبد الله عبد الله بن مالك الطائى الجيائي رحمه الله .

المشتق إمّا بزيادة حرف، أو حركة ، أو حركة وحرف ، وإمّـــا بنقصــــان حرف أو حركة ، أو حركة وحرف.

فهذه ستتة مع إفراد الزيادة وإفراد النقص ثم ينضم إليها زيادة حرف مـع نقصان حركة ، وزيادة حركة مع نقصا حرف، فتصير ثمانية:

فأول أمثلتها: ك ((طَالِب)) وكَرِيم ، فاشتقاقهما من الطَّلَب، والكَرَم (١٠).

وثانيها: كــ ((حَسَنَ)) و ((مَزَق)) فاشتقاقهما من الحُسْنِ والمَزْق (٢). وثالثها :كــ ((فَاضل و مَجِيد)) فاشتقاقهما من الفَضْلِ والمَجْدِ (٣).

⁽١) زيدت الألف في ((طالب)) والياء في ((كريم)).

⁽٢) زَادَت فَتَحَة السَّينَ فِي حَسَنَ وَفَتَحَه الزَّايِ فِي ((مَزَق)) وَالْمَزْق: الْخَرْق وَالشَّق للتياب ونحوها ، يقال : مَزَقَه يمْزقه مَزْقاً ومِزْقة ، وصار الثوب مَزَقاً أي قِطعاً ، وسحاب مَسزِق، على التشبيه ، الصحاح واللسان مزق.

ورابعها : كــــ ((شُجَاع)) و ((يَقِظ)) فاشتقاقهما من الشَّجَاعَة واليَقَظَةِ (أ).

وخامسها: كـــ ((ضَخْم ورِجْس)) فاشتقاقهما من الضخم والرجـــس أي قذر (۲).

وسادسها: كــــ ((حُلْــوٍ)) و ((عَـــذْب)) فاشـــتقاقهما مــن الحَـــالاوَة والعذُوبة (٣).

وسابعها: كـ ((أَشْنَبِ)) و((يَعْمَل)) فاشتقاقهما من الشَّنَبِ والعَمل (^{٤)}. وثامنها: كـ ((فَطِن)) و ((خَضِر)) فاشتقاقهما من الفِطْنَة و الخُضرَة (٥). فهذه أمثلة الأقسام التي تُعَرَّض في السؤال، وفي السؤال تقصير من قِبَــــل

⁽۱) نقصت الناء من الشجاعة واليقظة ، والشجاعة شدة القلب عند البأس، وقد شُجُع الرجل - بالضم - فهو شُجَاع بضم الشين وروى بكسرها المشوف المعلم ٤١٨/١، واليَقَظَـــة محركة نقيض النوم ورجل يَقِظ ويَقْظ متيقظ حذر. اللسان يقظ.

 ⁽۲) نقصت حركة الخاء في ضخم والجيم في رجس والضَّحَم بالفتح والتحريك العظيم مـــن
 كل شيء والجرم الكثير اللحم والرجس بالكسر القذر ويحرك وتفتح الراء وتكسر الجيــم
 وقد يعبر به عن الحرام والفعل القبيح اللسان ضخم ورجس .

⁽٣) نقصت الألف وفتحة اللام من الحلاوة والواو وضمة الذال من العذُوبة .

⁽٤) زادت الهمزة في أشْنَب ونقصت منها حركة الشين وزاد الياء في يعمل ونقصت منها حركة العين والشنب محركة ماء و رقة وعذوبة وبرد في الأسنان أو تُقط بيض فيها أو حدة الأنياب، يقال: شَنب كفرح فهو شانب وشنيب وأشنَب وهي شنباء وشباء وشانبة ((اللسان)) شنب. واليَعْمَلة الناقة النجيبة المطبوعة على العمل والجمل يَعْمَل ولا يوصف بحما إنما هما اسمان القاموس واللسان ((عمل)).

⁽٥) في فَطِنِ زادت حركة الطاء ونقصت التاء من آخره، وفي خَضر زادت حركـــة الضـــاد ونقصت التاء من آخره والفِطنة بالكسر الحذق يقال فَطَن به وإليه كفَرح ونَصَر وكـــرم فطنا – مثلثه وبالتحريك فهو فاطن وفطين وفَطُون وفَطِنٌ وفَطْنٌ ، القـــاموس و اللســـان ((فطن)).

ذكر الاسم، فالذي ينبغي أن يسأل عن أمثلته تغير المشتق بالنسبة إلى المشتق منه؛ ليدخل في ذلك الفعل، فإنه أصل في الاشتقاق؛ إذ لا فعل إلا وهو مشتق من مصدر مستعمل أو مقدر (1)، والاسم تبع له؛ ولذلك كثر فيه الجمود.

وبعد ذلك فالاعتبار الصحيح يقتضي كون المشتق بالنسبة إلى مباينة المشتق منه عشرين قسماً أو أكثر من ذلك.

أولها: متغير بزيادة حرف دون تبدل حركة : كـ ضَاحِك فاشتقاقه مـــن الضَّحك (٢).

وثانیها: متغیر بزیادة حرف مع تبدل حرکة کـ : طَالب فاشـــتقاقه مــن ((الطَّلَب)) (۳).

وثاَلَثها: متغير بزيادة حركة دون تبدل أخرى: كــ ((مَزَق فاشتقاقه مـــن الْمَرْق)) .

⁽١) كلام ابن مالك هنا مؤكد لما ذكره في التسهيل وشرحه من أن الفعل مأخوذ من المصدر وهو بذلك ينهج نهج البصريين الذي تقدمت الإشارة إليه، لكن كلامه هنا يدل على أنه يرى أن الفعل أصل لبقية المشتقات بينما نجده يصرح في شرحه للتسهيل بأنه يجب كون الصفة مشتقة من المصدر ، وبهذا يكون له في المسألة رأيان، وقد ذكر محقق شرح التسهيل أنه مرن آخر مؤلفاته ، وعلى ذلك يكون ما في شرحه هو الرأي الأخير لابن مالك والله أعلم. ينظر شرح التسهيل لابن مالك على دلك بكون ما في شرحه هو الرأي الأخير المن مالك والله أعلم.

السهين لا بن على المسلم المسل

 ⁽٣) زادت فيه ألف فاعل وتغيرت حركة اللام من الفتح إلى الكسر .

⁽٤) زَادت فيه حركة الزاي ، والمزق الحرق والشق للثياب ونحوها يقال: مَزَقه يَمْزِقـــه مَزْقـــاً ومزقة. ، الصحاح واللسان ((فزق)).

⁽٥) زادت حركة الشين وتغيرت حركة الحاء من الضم إلى الفتح.

وخامسها: متغير بزيادة حرف وحركــــة ، دون تبــــدل أخـــرى، كـــــــ ((ضَارب)) فاشتقاقه من الضَّرْب^(١).

وسادسها: متغير بزيادة حرف وحركة مع تبدل أخرى ((عَالِم فاشتقاقه من العِلْم)) (٢).

وثامنها: متغیر بنقصان حرف مع تبدل حرکة کے $((\hat{m}))$ فاشتقاقه من الشَّجَاعَة (\hat{x}) .

وتاسعها: متغير بنقصان حركة فقط: كـــ ((شَأْزٍ))، فاشتقاقه مـــن شَـــئِزَ الْمَكان إذا كثرت حجارته (٥).

وعاشرها: متغیر بنقصان حرکة مع تبدل أخرى كـــ ((ضَخْم)) فاشــــتقاقه من الضِّخَم (^(۱)).

والحادي عشر: متغير بنقصان حرف وحركة دون تبدل أخـــرى، كـــــ:

⁽١) زادت فيه الألف وحركة الراء.

⁽٢) زادت فيه الألف وحركة اللام وتغيرت حركة العين من الكسر إلى الفتح.

 ⁽٣) سقطت منه التاء التي في آخر الحصانة، والحاصِن والحَصَان: المرأة المتعففة الحاصنة فرجها.
 مقاييس اللغة ١٩/٢.

⁽٤) نقصت منه التاء ، وتغيرت حركة الشين من الفتح إلى الضم، ويجوز فيها الكسر شِجاع: المشوف المعلم ٤١٨/١.

⁽٥) نقصت منه حركة الهمزة ، وشئز المكان كفرح شأزا وشؤزا فهو شَئِزٌ وشَــــأزٌ ، غلــظ وارتفع والشأز الموضع الغليظ الكثير الحجارة. اللسان ((شأز)).

 ⁽٦) نقصت حركة الخاء وتغيرت حركة الضاد من الكسر إلى الفتح ، والضخم العظيم مـــن
 كل شيء والجرم الكثير اللحم ((اللسان)).

((حي)) فاشتقاقه من الحياة ⁽¹⁾.

والثاني عشر: متغير بنقصان حرف وحركة مع تبدل أخرى كـــ ((حَـــرٌ)) فاشتقاقه من الحِرَار وهو الحرَّة (٢) .

والثالث عشر: متغير بزيادة حرف ونقصان حركة: كـــــ ((أَشْــيَب)) فاشتقاقه من الشَّيب (٣).

والرابع عشر: متغير بزيادة حرف وحركة ونقصان أخرى: كـ ((أشّنب)) فاشتقاقه من الشَّنب $^{(2)}$.

والخامس عشر: متغير بزيادة حركة ونقصان حرف: كر ((رَوُّفَ)) فاشتقاقه من الرَّأْفَة (٥).

والسادس عشر: متغير بزيادة حركة مع تبدل حرف: كــــ ((رَحِيه)) فاشتقاقه من الرَّحْمَة ($^{(7)}$).

والسابع عشر: متغير بتبدل حرف دون زيادة ولا نقصان: ك

⁽٢) حذفت منه الألف، وكذلك نقصت حركة الراء وتغيرت حركة الحاء مــن الكســر إلى الفتح والحرَّة والحرارة العطش وقوم حِرار عطاش ، مقاييس اللغة ٦/٢ والصحاح واللسان ((حرر)).

⁽٣) زادت الهمزة في أوله، ونقصت حركة الشين، والشيب بياض الشعر وربما سمي به الشعر : شاب يشيب شيباً ومشيباً وشيبة وهو أشيب، الصحاح واللسان ((شيب)).

⁽٤) زادت الهمزة وحركتها ونقصت حركة الشين.

⁽٥) زادت الهمزة وحذفت التاء والرأفة أشد من الرحمة يقال رجل رؤوف على فَعُول ورؤف على فَعُول ورؤف على فَعُول الصحاح ((رأف)).

⁽٦) تحركت الحاء ونقصت التاء وزادت الياء والرحمة الرقة والتعطف ، والرحمسن والرحمسم اسمان مشتقان من الرحمة، والرحيم قد يكون بمعنى المرحوم كما يكون بمعسسى الراحم. ((الصحاح)) رحم.

((مُدَحْرج)) فاشتقاقه من الدحْرَجَة (1).

والثامن عشر: متغير بتبدل حركتين ونقصان حرفين : كـــ ((جُنُب)) فاشتقامه من الجَنَابَة (٢).

والتاسع عشر: متغير بتبدل حرف ونقصان حركة : كـــ ((أَسُّوَد)) فإنـــــه مشتق من السّواد (٣).

الموفي عشرين : متغير بزيادة حرفين ونقصان حركة : كــــــ ((شَّــنْبَاء)) فاشتقاقه من الشَّنب ($^{(2)}$.

الحادي والعشرون: متغير بتبدل حركة فقط: كــــ ((فَرِح)) فاشتقاقه مـــن الفَرَح (٥).

⁽١) نقصت منه التاء وزادت فيه الميم.

⁽٢) تغيرت حركة الجيم والنون من الفتح إلى الضم ونقصت الألف والتاء ورجل جنب مـــن الجنابة يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث وربما قالوا في جمعه أجناب وجُنوب الصحــاح ((جنيب)).

⁽٣) زادت الهمزة في أوله ونقصت الألف من وسطه، كما نقصت حركة الشين منه.

⁽٤) زادت فيه الألف والهمزة ونقصت منه حركة النون ، والشنباء مؤنث الأشنب وقد تقدم شرحه في الحاشية ٢٦/١.

⁽٥) تغيرت حركة الراء من الفتح إلى الكسر.

ك ((مَضْرُوب)) فاشتقاقه من الضَّرْب (1).

والرابع والعشرون: متغير بتبدل المصحوب مع اتحاد اللفظين كـ ((طَلَبَ وضَحِكَ)) فإهما مشتقان من الطَّلَب والضَّحِكِ (٢).

هذا شرح ما حضرين ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وظاهراً ، وباطناً ، عـــد ما حلا معدد ما هو خالق، همداً يوافي نعمه الجسيمة ، ويكافئ مننه العظيمـــة، وصلاته وسلامه على سيدنا محمد النبي الأمي ، وعلى آله وأصحابه ، والتــابعين لهم يإحسان ، والمقتدين بهم في كل زمان، ما ذكره الذاكرون ، وما غفل عـــن ذكره الغافلون.

⁽١) زادت فيه الميم والواو وتحركت الراء التي كانت ساكنة وسكنت الضاد التي كانت متحركة.

فهسرس المصادر والمراجع

- الإبدال والمعاقبة والنظائر للزجاجي تحقيق عز الدين التنوخي طبع في دمشـــق ســـنة
 ١٩٦٢م.
- ٢ الإبدال لابن السكيت تحقيق حسين محمد محمد شرف الهيئة العامة لشؤون المطابع
 الأميرية سنة ١٣٩٨هـ.
 - ٣ أخبار النحويين البصريين للسيرافي : الكاثوليكية بيروت عام ١٩٣٦م.
- ع البيطار العربية للأنباري تحقيق بهجت البيطار ، مطبعة الترقي، بدمشق سنة
 ١٣٧٧هـ.
- الأشباه والنظائر في النحو للسيوطي، تحقيق طه عبد الرؤف سعد مكتبة الكليات
 الأزهرية، سنة ١٣٩٥هـ.
- ٦ ــ اشتقاق أسماء الله الحسنى للزجاجي، تحقيق عبد الحسين المبارك مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية سنة ٦٠١هـ.
 - ٧ ـــ الاشتقاق لابن دريد، تحقيق عبد السلام هارون دار الجيل سنة ١١٤١هــ.
- ٨ ــ اشتقاق الأسماء للأصمعي، تحقيق رمضان عبد التواب وصلاح الدين، مكتبة الخاين،
 الطبعة الأولى سنة ٩٧٩م.
- ٩ ــ الاشتقاق وأثره في النمو اللغوي لعبد الحميد أبو سكين، مكتبة الفنون النموذجيــة،
 الطبعة الأولى سنة ٩ ٣٩٩هــ.
- 11 الأصول لابن السراج تحقيق عبد الحسين الفتلى، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى سنة 8 1 اهـ..
- 1 ٢ ـــ الاعتضاد في الفرق بين الظاء والضاد لابن مالك نشره ببغداد حسين تورال وطـــه محسن سنة ١٩٧٢م.
- 17 الاعتماد في نظائر الظا والضاد ، تجقيق صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، الطبعـــة الثانية سنة ٤٠٤هــ.
 - 1 2 الأعلام لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثة.

- ١٥ __ إكمال الإعلام بتثليث الكلام لابن مالك، تحقيق سعد حمدان الغـــامدي، مركـــز
 البحث وإحياء التراث بمكة، الطبعة الأولى ٤٠٤هــ.
- ١٦ ــ الإنصاف في مسائل الخلاف للأنباري تعليق محمد محى الدين المكتبة التجارية بمصر.
- 1٧ ــ الإيضاح في علل النحو للزجاجي، تحقيق مازن المبارك،دار النفائس ببيروت، الطبعة الأولى سنة ٤٠٥ هــ.
 - ١٨ ــ بدائع الفوائد لابن القيم نشر دار الكتاب العربي ببيروت .
 - ١٩ ـــ البداية والنهاية لابن كثير مكتبة المعارف ببيروت، الطبعة الأولى ٩٦٦ م.
- - ٢١ ـــ تاريخ الأدب العربي لبروكلمان، ترجمة رمضان عبد التواب ، دار المعارف بمصر ١٩٧٥هـــ.
- ۲۲ ــ التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين للعكبري، تحقيق عبـــد الرحمــن العثيمين، دار العرب الإسلامي، الطبعة الأولى ٤٠٦هــ.
 - ٢٣ ــ تسهيل الفوائد لابن مالك تحقيق محمد كامل بركات، دار الكتاب العربي سنة ١٣٧٨هــ.
 - ٢٤ _ تصريف الأسماء لمحمد الطنطاوي، مطبعة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة السادسة.
 - ٧٥ ــ التعريفات للجرجابي، دار الكتاب العلمية ببيروت، الطبعة الأولى.
- ٢٦ __ تعليق الفرائد على تسهيل الفوائد للدماميني، تحقيق عبد الرحمن المفدي، الطبع___ة
 الأولى سنة ٢٠٤ هـ.
 - ٢٧ ــ التكملة لأبي على الفارسي ، تحقيق كاظم المرجان العراق ٢٠١هـ.
 - ٢٨ _ جمهرة اللغة لابن دريد حيدر آباد سنة ١٣٤٥هـ.
 - ٢٩ ــ الخصائص لابن جني تحقيق محمد على النجار ، الطبعة الثانية ١٣٧١هــ.
- ٣٠ ــ دائرة المعارف الإسلامية ، الترجمة العربية محمد الفندي وأحمد الشنتاوي وآخــرون
 ٢٥٣ هــ المجلد (١).
- ٣١ ــ دراسات في فقه اللغة لصبحي الصالح ، دار العلم للملايين ببـــيروت ، الطبعــة الثالثــة ســنة
 ١٣٨٨هــ.
 - ٣٢ ــ دروس في التصريف لمحمد محى الدين ، المكتبة العصرية ببيروت عام ١٤١١هـ.
 - ٣٣ ــ دقائق اللغة العربية للأمير أمين آل ناصر مكتبة لبنان ، الطبعة الثالثة ١٩٨٦م.

- ٣٥ ــ سر الليال في القلب والإبدال ، لأحمد فارس الشـــدياق ، المطبعــة العــامرة بالاســـتانة ســنة مـــنة ١٨٤٨ هــ.
 - ٣٦ شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ، مكتبة القدس بمصر ١٣٥٠ه ..
- ٣٧ ــ شرح التسهيل لابن مالك ، تحقيق عبد الرحمن السيد ومحمد موسى المختون هجــر للطباعة، الطبعة الأولى ١٤١٠هــ.
- ٣٨ ــ شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ لابن مالك تحقيق عدنان عبد الرحمن الـــدوري، مطبعة العابي ببغداد سنة ١٣٩٥هــ.
 - ٣٩ ــ شرح الكافية للرضى ، دار الكتب العلمية ببيروت ، الطبعة الثانية.
- ٤ شرح الكتاب للسيرافي الجزء الأول ، بتحقيق مجموعة من الأساتذة نشر الهيئ قد المصرية عام ١٩٨٦م.
 - ٤١ ــ الصحاح للجوهري تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، الطبعة الثانية ٢ . ١٤ هـ.
 - ٤٢ ـــ الصرف العربي نشأة ودارسة للدكتور فتحى الدجني دار الكتاب الغربي بيروت.
- ٤٣ ـ طبقات الشافية الكبرى للسبكي تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو ، مطبعة عيسى الحلبي وشركاه سنة ١٩٩٤م.
 - ٤٤ ــ طبقات الشافعية للأسنوي ، تحقيق عبد الله الجبوري ، مطبعة الإرشاد ، ببغداد سنة ، ١٩٧٠م.
 - 2 على النحاة واللغويين لابن قاضي شهبه نشر د/محسن عياض.
 - ٤٦ ـ طبقات النحويين للزبيدي ،تحقيق محمد أبو الفضل دار المعارف س ١٩٧٣هـ.
 - ٤٧ ــ العبر في خبر من غبر ، للذهبي ، تحقيق فؤاد السيد الكويت ١٩٦١م.
- ٤٨ ــ العلم الخفاق من علم الاشتقاق ، لمحمد صديق خان تحقيق نذير محمد مكتبي ، دار البصائر ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هــ.
- ٩٤ ــ غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ، تحقيق برحستراسر وبرتزل القـــاهرة
 ١٩٣٢م.
 - ٥ ــ الفصحى لغة القرآن للجندي.
- ١٥ فصل المقال الأبي عبيد الكبري تحقيق إحسان عباس وعبد الجيد عابد من مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
 - ٥٢ الفهرست لابن النديم الرحمانية بالقاهرة.
- ٥٣ فهرس ابن خير الإشبيلي تحقيق مونستكه قدارة وخليان طرغوه ، نشــــر المكتـــب التجاري والمثنى والخانى ، الطبعة الثانية ١٣٨٣هـــ.

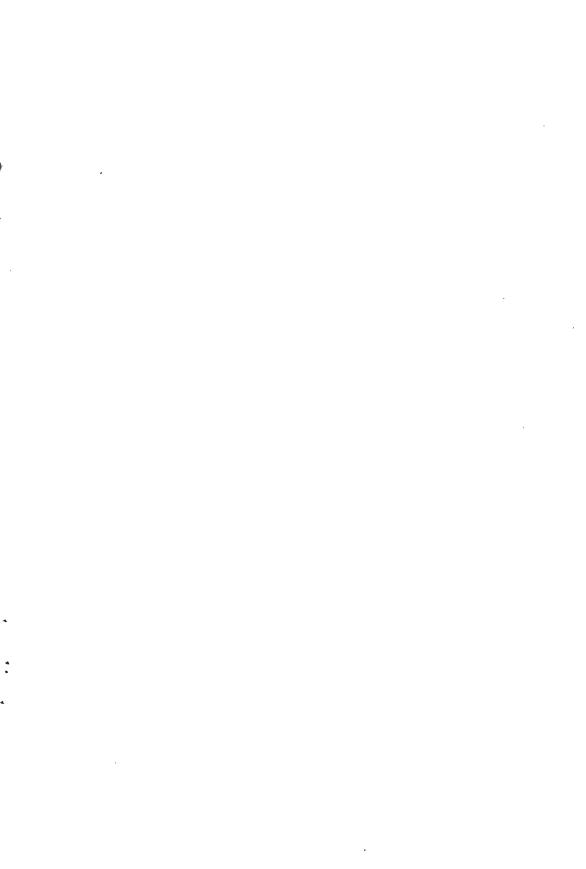
- ٤٥ _ فهرس مخطوطات ، دار الكتب الظاهرية ، علوم اللغة أسماء الحمضي بدمشق.
- ٥٥ _ فوات الوفيات لابن شاكر الكتبي تحقيق د/ إحسان عباس، بيروت ١٩٧٣م.
- ٥٦ _ في أصول النحو للأستاذ سعيد الأفغابي دار الفكر الطبعة الثانية سنة ١٣٨٣هـ.
- ٥٧ _ في علم الصرف للدكتور أمين السيد ، دار المعارف ، الطبعة الثانية سنة ٩٧٢ م.
 - ٥٨ ــ القاموس المحيط للفيروز آبادي ، مطبعة الحلبي بمصر الطبعة الثانية.
 - ٥٩ _ قراءة في النحو العربي.
- ٦ _ كتاب الألفاظ المختلفة في المعاني المؤتلفة لابن مالك، تحقيق د/نجات حسن نولي مركز إحياء التراث بأم القرى الطبعة الأولى.
 - ٦٦ ــ الكتاب لسيبويه ، تحقيق د/ عبد السلام هارون عالم الكتب ، الطبعة الأولى.
 - ٦٢ _ كشف الظنون لحاجي خليفة من منشورات مكتبة المثني ببغداد.
 - ٦٣ _ لسان العرب لابن منظور مصور عن طبعة بولاق.
 - ٦٤ ــ مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة أبحاث متفرقة.
 - 70 ــ المدخل في علم النحو والصرف للدكتور عبد العزيز عتيق دار النهضة ببيروت.
- 77 ــ المدرسة النحوية بمصر والشام ، للدكتور ، عبد العال مكرم ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية . 1 £ 1 هــ.
 - ٦٧ ـــ مرآة الجنان لليافعي بيروت ١٩٧٠م.
- ٦٨ _ المزهر للسيوطي، تحقيق محمد بك والبجادي ومحمد إبراهيم ، الطبعة الثالثة مكتبــة دار التراث بالقاهرة.
 - ٦٩ _ مسند الإمام أحمد ، المطبعة الميمنية بمصر عام ١٣١٣هـ.
- ٧٠ ـــ المشوف المعلم لأبي البقاء العكبري، تحقيق ياسين السواس مركز إحياء التراث بـــأم
 القرى، الطبعة الأولى ٤٠٣ هـــ.
 - ٧١ _ معجم الأدباء لياقوت المحموي دار الفكر ، الطبعة الثالثة سنة ٠٠ ١٤٠هـ.
 - ٧٢ ــ معجم البلدان لياقوت الحموي ، دار صادر بيروت.

فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
٣٠٥	التقديم
*• *	المطلب الأول:في بيان فائدة الاشتقاق وقوة الحاجة إليه .
۳۰۸	المطلب الثاني: في بيان جهود العلماء في الاشتقاق
٣١٤	المطلب الثالث: في تعريف الاشتقاق وبيان أنواعه
۳۱٤	أولاً: تعريفه
•	في اللغة
٣١٥	في الاصطلاح
٣١٥	ثانياً: أنواعه
	أ– الاشتقاق الصغير
۳۱٦	ب- الاشتقاق الكبير
۳۱۶	جـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
*1 V	د- الاشتقاق الكبار
أصل المشتقات ٣١٧	المطلب الرابع: في الخلاف في وقوع الاشتقاق والآراء في
*17	أولاً: الخلاف في وقوع الاشتقاق
	ثانياً: الآراء في أصل المشتقات
719	المطلب الحامس: في بيان أركانه والأنواع التي لا يدخلها
	أولاً: أركانه
٣19	ثانياً: الأنواع التي لا يدخلها
مة بين أصلين ٢٢٠	المطلب السادس: في المرجحات التي يؤخذ بما عند تردد الكله
ه والفرع المشتق ٣٢١	المطلب السابع: في التغييرات التي تحصل بين الأصل المشتق من
-	الدراســـة
	أ- ابن مالك
***	۱ – اسمه
***	٧- كنيته ولقبه ونسبه

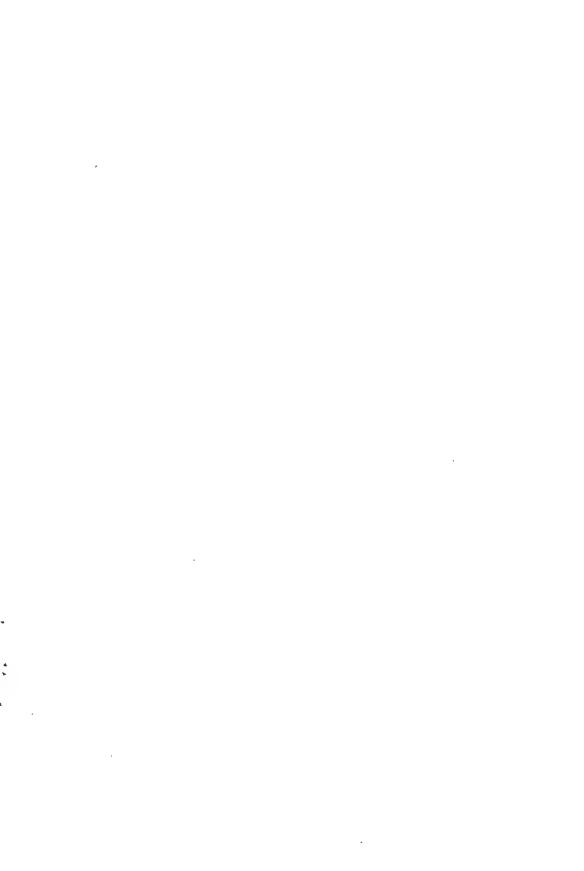
مجلة الجامعة الإسلامية ــ العدد ١٠٧

444	- تاريخ ميلاده ووفاته	۳
٣٢٩	– عدد مؤلفاته	٤
	- المسسالة:	-1
۳۳٠	- توثیق نستها	١
۲۳۱	١- سبب وضعها	۲
۳۳۱	۱- بيان أهميتها	#
	وصف المخطوط	جــ – ر
٣٣٣		التحقيق
	المحقـــق	النيص
		الفهارس
45.		1
455	اب فهرس الموضوعات۰۰۰ فهرس الموضوعات	۲





بقلم : و بحير **الرَّزَّرِ إِنَّ** بَنِ فَرَ**رِ الْحِ الْحِرِّ الْحِرِيِّ** كليّة اللغة العوبيّة – الجامعة الإسلاميّة



المقدمية

الحمد لله الحكيم الباعث والمحيي المميت، والصلاة والسلام على صفوة الحلق محمد بن عبد الله، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد؛ فإن من ألفاظ العربية ما يملك مقومات الحياة والبقاء فيبقى، ومنها ما يفقد تلك المقومات فيموت ويفنى، فاللغة كائن حي (١) نام خاضع لناموس التطور والارتقاء، وليس فيها كسب دائم من النمو والتجديد، فكل نحو في جانب يقابل بنوع من الخسائر في الجانب الآخر، وهي ((تحاول دائماً أن تصل إلى نوع من التوازن، فهي كما تقترض ألفاظاً من اللغات الأخرى لتسعف حاجات المتكلمين بها نراها تستغني عن ألفاظ أخرى تختفي من الاستعمال)) (٢).

ومن الألفاظ ما يعمر فلا يموت، ولو مضى عليه آلاف السنين، لما فيه مسن ضروب المناعة الداخلية كقوة المعنى ودوامه، ورشاقة اللفظ وعذوبة جرسه، أو المناعة الخارجية، كألفاظ القرآن الكريم التي تكفّل الله – عز وجل – بحفظها، وما صح من ألفاظ الحديث النبوي الشريف.

أما ما دُوْنَ ذلك فإنه معرّض للتبديل والهجر والموت والانقـــراض، إلا أنّ هذا لا يكون أبدياً؛ فكل لفظ مات واندثر قابل للبعث لتدبّ فيه الحيــاة مــن جديد، وتجري به الألسنة بمعناه القديم أو بإلباسه معنى جديداً.

⁽١) ينظر: اللغة العربية كائن حي ٩٢.

⁽٢) المولد في العربية ١٥١.

وفي العربية الفصحى ألفاظ هجرت في الاستعمال لأسباب عديدة فماتت ، كالمِرْباع، والنَّشيطة، والفُضُول، والحُلْوَان، والصَّرورة من الأسماء (١)، وجَعْتَبَ، وحَنْجَدَ، وخَنَدَ، وحَبَّ، وكَهَفَ، وعَذَطَ، من الأفعال (٢).

وهذه مع غيرها ألفاظ أميتت في العربية منذ وقت مبكر، وقد صادفها علماء العربية عند تدوين اللغة في عصور الاحتجاج مماتة ساقطة من الاستعمال، فوردت عنهم إشارات لها متفرقة في مصادر اللغة المتنوعة؛ تدل على موها؛ فأردت أن أجمع ما تفرق مما أميت من ألفاظ العربية زمن الفصاحة وأدرسه، أما هجر بعد عصور الاحتجاج منذ لهاية القرن الرابع إلى عصرنا هذا فليس مما أهدف إليه في هذا البحث، وهو كثير، ولا اعتداد بمجره من الاستعمال، ولا يعد من الممات في العربية، وإنما تركه المولدون لابتعادهم عن منابع اللغة وضعف سلائقهم ولما استجد من أمور الحضارة، و ((لو ذهبنا إلى المعارضة بين ألفاظ الحياة العربية الأولى وما اختصت به من المعاني وبين هذه الحياة الحضرية ومستحدثاها، لوأينا قسماً كبيراً من اللغة يتنصرل منها منزلة البقايا الأثرية)) (٣) مما يعد من فضول الحاجات كأسماء الإبل وصفاها وأسماء الخشرات وأدوات البداوة، وأسماء النبات، وما جاءت به اللغات المتعددة، وهدو كشير مستفيض، وليس هو من الممات، وإن تركه المعاصرون.

وقد حافظ علماء اللغة على الممات القديم ودونوه في معجماهم ، ولعل من أبرز العوامل التي أدت إلى اشتمال العربية على هذا الثراء اللفظي أن الممات من ألفاظها كتب له البقاء، بتدوينه، وكأن احتفاظهم به إرهاص لإحيائه (2).

⁽١) ينظر معاني هذه الأسماء في باب الممات من الأسماء.

⁽٢) ينظر معاني هذه الأفعال في باب الممات من الأفعال.

⁽٣) تاريخ آداب العرب ١٦٨/١.

⁽٤) ينظر: دراسات في فقة اللغة ١/٥٥.

إلا أن التدوين بعامة لم يشمل اللغة كلها لسعتها، وقد كان أبو عمرو بن العلاء يقول: ((ما انتهى إليكم مما قالت العرب إلا أقله، ولو جساءكم وافسراً لجاءكم علم وشعر كثير))(1).

ويقول: ((قد ذهب من كلامهم شيء كثير)) (٢).

وقال ابن فارس: ((ذهب علماؤنا أو أكثرهم إلى أن الذي انتهى إلينا مــن كلام العرب هو الأقل.

ولهذا وجب الحذر في الأحكام بموت الألفاظ، والتسليم بأن الإلمام بكك الممات في اللغة غاية لا يمكن الوصول إليها، فثمة ما أميت قديماً مسن العربية القديمة؛ كالثمودية والصفوية واللحيانية من العربية الشمالية، والسبئية والمعينية والقتبانية والحميرية، من العربية الجنوبية، وهي مما يسمى ((العربية البائدة)) أو عربية النقوش التي بادت قبل الإسلام بما فيها من ألفاظ وظواهر لا نكاد نعرف منها إلا القليل.

وللمات في اللغة وجهان رئيسان:

الأول: موت الألفاظ، وهو موضوع هذا البحث.

الثاني: موت المعاني ، أي أن يموت المعنى ويبقى اللفظ لتطوّر دلالته وانتقالها إلى معنى آخر، كالألفاظ الإسلامية التي تركت معانيها القديمة مثل: الصلاة، والركاة، والصوم، والكفر، وما أشبه هذا، وهو كثير، ولا يدخل في هذا البحث.

⁽١) طبقات فحول الشعراء ٢٥/١.

⁽٢) اللسان (جدف) ٢٤/٩.

⁽٣) الصاحبي ٥٨.

وقد دعاني إلى الكتابة في هذا الموضوع ((موت الألفاظ في العربية)) أمور، من أهمها:

١- أهميّة البحث في الممات، لكونه أحد الظّواهر اللّغويّة الّتي تحتـــاج إلى درس، يفصّل فيها ويكشف عن مخبوئها ويبحث في أسبابها.

٣ - دوره في وصل الحلقات المفقودة في التطوّر اللّغوي والكشف عن تاريخ العربيّة، وإسهامه في التّعرف على أحوال العرب الغابرين، وتفهّم شؤون حياهم الاجتماعية، فهو لا يقل في قيمته العلميّة عن القطع الأثريّة الّتي يُعنى هِا علماء الحفريّات والآثار.

أو مباحث قصيرة عارضة في مؤلّفات بعـــض المعــاصرين؛ كــالّرافعي في ((تاريخ آداب العرب)) (١).

وأنستاس الكرملي في ((نشوء اللّغة ونموّها واكتهالها₎₎^(٢).

والدكتور حلمي خليل في كتابه ((المولّد في العربية)) (٣) وقد استلّ ماكتبه

^{.17. - 177/1 (1)}

⁽۲) ص ۹۹ – ۱۰۱.

⁽٣) ص ١٤١ - ١٥١.

في كتابه هذا فنشره في ((المجلة العربية))^(۱) بعنوان: ((انقـــراض الكلمــات)) ((وهو عنوان مطابق لفصل قصير كتبه ستيفن أولمان في كتابه: ((دور الكلمــة في اللغة))^(۲) إلا أن ما كتبه ((أولمان)) لا يخصّ لغة بعينها، فهو يبحث في علــم اللغة العام، مع تركيز على اللغات الأوربية، كالإنجليزية والفرنسية.

وللأستاذ شفيق جبري محاضرة بعنوان ((حياة الألفاظ)) أشار فيها إلى شيء من الممات والمهجور ، ومسهما مساً خفيفاً، ونشرت محاضرته في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق (٣).

وللشيخ عبد القادر المغربي مقالة وجيزة بعنوان ((توهم الميت حياً)) نشرها في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق (٤) ناقش فيها أربع كلمات مناقشة صرفيـــة موجهاً ما جاء فيها من شذوذ صرفي في الجمع أو اشتقاق اسم المفعول توجيـــها يستند على قاعدة سماها: توهم الميت حياً.

وقد اقتضت طبيعة الموضوع أن يأتي هذا البحث في أربعة أبواب يسبقها تمهيد ويتلوها خاتمة، وفق الخطة التالية:

المقدمية

التمهيد: مصطلحات المات.

الباب الأول: الممات من الأسماء

الفصل الأول: الممات من أسماء الأيام.

الفصل الثاني: الممات من أسماء الشهور .

⁽١) السنة الخامسة، العدد ١ جمادي الثانية ١٠٤١هــ ص ٥٦ - ٥٠.

⁽۲) ص ۲۰۹ - ۲۱٤.

⁽٣) محلة مجمع اللغة العربية بدمشق المجلد ٨، ج ٥ ص ٢٥٧.

⁽٤) المحلد الثاني عشر (سنة ١٩٣٢) الجزء ٥، ٦ ص ٣٥٥ -٣٦١.

الفصل الثالث: الممات من أسماء متفرقة.

الفصل الرابع: أسماء أميت مفردها.

الفصل الخامس: أسماء مصغرة أميت مكبرها.

الباب الثابي: الممات من الأفعال.

الفصل الأول: أفعال أميتت صيغها وتصريفاها.

الفصل الثاني: أفعال اختلف في موتما .

الفصل الثالث: أفعال أميت المجرد منها دون المزيد.

الفصل الرابع: أفعال أميتت بعض تصريفاها.

الفصل الخامس: أفعال مبنية للمجهول أميت المبنى للمعلوم منها.

الباب الثالث: أسباب إماتة الألفاظ

الفصل الأول: العامل الصوبي .

الفصل الثاني: العامل الدلالي .

الباب الرابع: إحياء الممات.

الفصل الأول: الحاجة إلى إحياء الممات.

الفصل الثانى: موقف العلماء من إحياء الممات.

الفصل الثالث : دور مجامع اللغة العربية في إحياء الممات .

الخساتمسة.

فهرس الألفاظ.

فهرس المصادر والمراجع .

فهرس الموضوعات .

ولقد شغلني هذا البحث زمناً، وكان حاضراً في ذهني وأنا أكتب بحث الدكتواره، فجمعت مادّته على مُكثِ طويل، ولا أزعم بلوغ الغاية فيه، ولكن أرجو المقاربة والسّداد، ولا أبرّئ نفسي من التقصير وسوء الفهم والعشرة والزّلة، والمأمول مِمّن ينظر فيه أن يصلح ما طغى به القلم، وزاغ عنه البصر، وقصر عنه الفهم، فالإنسان محل النسيان، وعلى الله التكلان، ومنه العون وهو حسبي ونعم الوكيل.

التمهييد

مصطلحات الممات

لظاهرة موت الألفاظ في اللّغة مصطلحات متعدّدة عند اللّغويين القدامي، كـ ((الممات)) و((المتوك)) و((العُقميّ)) و((الاستغناء))، وهـي مترادفـة في مدلولاقها.

وأضاف اللغويون المعاصرون مصطلحات أخــرى منــها: ((المنقــرض))، و((البقايا الأثريّة)) و((الكلمات التاريخيّة)).

وغّة مصطلحات قديمة ليست بعيدة في مفهومها عن الممات، أو هي تـــدلّ على ألفاظ في طريقها إلى الانقراض، وهي على درجات متفاوتة في الفصاحـــة؛ كــ ((الضّعيف)) و((المنكـــر)) و((الحوشــي)) و((التــادر)) و((الشّـارد)) و((الغريب)) و((المدموم)) و((المرغوب عنه)) مـــن اللغـات، و((الـرّديء)) و((القبيح)) و((الخبيث)).

فمن مصطلحات الممات:

· المسات :

وهو ما كان مستعملاً من ألفاظ اللّغة، ثمّ أميت بالهجر، أو التطوّر اللّغوي، أو النّهي عن استعماله، فاستغنت عنه اللّغة تماماً، كأسماء الأيّام والشّهور القديمة، وبعض الألفاظ الجاهليّة الّتي زالت لزوال معانيها أو لنهي الإسلام عن استعمالها.

ومن أقدم من ذكر هذا المصطلح بهذا المعنى الخليل في مواضع متعدّدة مــن ((العين)) ومنها قوله: ((عندأوة: فعللوة، والأصل أميت فعله))

⁽١) العين ٢/٥١٦.

وروي عن الكسائي قوله: ₍₍محبوب: مـــن حببـــت، وكألهـــا لغـــة قــــد ماتت₎₎(1).

٣- المستروك :

وهو ما ترك واستغنت عنه اللّغة تماماً فمات وحلّت محله ألفــــاظ أخــرى جديدة (٢) كأسماء الأيام والشّهور في الجاهليّة، فـــالمتروك مصطلـــح مــرادف للممات ويعرّفه السّيوطي بقوله: إنه ((ما كان قديماً من اللّغات ثمّ ترك واستعمل غيره)) (٣).

٣- العُقـــميّ :

العقمي هو ما درس من الكلام، أو الغريب الذي لا يكاد يُعرف، قال ابن سيده: ((كلام عُقميّ: قديم قد درس؛ عن ثعلب. وسَمِعَ رجلٌ رجلًا يتكلّم، فقال: هذا عقميّ الكلام: أي قديم الكلام))(٥).

وقال الأزهري: ((وقال ابن شُميل: إنه لعالم بعقميّ الكلام وعُقبي الكلام، وهو غامض الكلام الذي لا يعرفه الناس، وهو مثل النوادر.

وقال أبو عمرو: سألت رجلاً من هُذيل عن حرف غريب، فقــــال: هــــذا كلام عُقْمِيّ، يعني أنه من كلام الجاهلية، لا يعرف اليوم₎₎(٦).

⁽١) المزهر ٢١٩/١.

⁽٢) ينظر: المولد في العربية ١٤٨.

⁽٣) المزهر ٢/٤/١.

⁽٤) الجمهرة ١٤٨/١.

⁽٥) المحكم ١٥٠/١.

⁽٦) التهذيب ٢٨٩/١.

٤ - الاستغناء:

وهو أن يستغني بكلمة عن أخرى ثماتة، وقد أكثر سيبويه من استعماله، فمنه قوله: إن العرب استغنت بتركْتُ عن وَدَعْتُ $^{(1)}$ ، وباشتد عن شَـــدُد $^{(7)}$ وباهار عن حَمِرَ $^{(7)}$ ، وباستنوك عن نَوك $^{(2)}$.

٥- الانقراض:

هو أن تهجر الكلمة فتزول من الاستعمال وتندثر، كأسماء الأيام والشهور في الجاهلية، وهذا من اصطلاحات المعاصرين (٥).

٦- البقايا الأثرية:

وهذا من مصطلحات الرّافعي (^٦)، وهو يريد بالبقايا الأثريّة ما أراده علماء اللغة أنفسهم بمصطلحات المتروك والممات والمنكر ، ومثّل له بما مثلوا له في هذه المصطلحات الثّلاثة.

٧- الكلمات التّاريخية:

وهي الكلمات الّتي تزول من الاستعمال لزوال مدلولاتها واندثارها، وذكر هذا المصطلح اللغوي الفرنسي ((درمستيتر)) (Darmesteter) في قوله: ((إنّ الكلمات الّتي تخرج من الاستعمال مع الأشياء التي نعبّر عنها تندثر لأسباب تاريخيّة ، ويمكن أن

⁽١) الكتاب ١/٥٦، ٤/٧٦، ٩٩.

⁽٢) المصدر السابق ٣٣/٤.

⁽٣) المصدر السابق ٤/٣٣.

⁽٤) المصدر السابق ٣٦/٤.

⁽٥) ينظر: دور الكلمة في اللغة ٢٠١، ٢٠١، والمولّد في العربيّة ١٤٥، والـــدّلالات الجديـــدة في المعجم الوسيط ٢٥٧.

⁽٦) ينظر: تاريخ آداب العرب ١٦٨/١.

٨- المهمل:

هذا من المصطلحات التي قد تلتبس بالممات، وليس هو مما يرادف المسات في دلالته، والفرق بينهما كبير، فالمهمل من الألفاظ هو ما لم يستعمل في الأصل اللغوي مما تحتمله قسمة التركيب في بعض الأصول اللغوية المتصوّرة أو المستعملة، وأكرره مهمل للاستثقال (٢) لتقارب حروفه نحو: سص وظث وثظ، ومقلوبات ((خررع)) و((هكع)) و((خضع)) و((خضع)) وهو كثير في الثلاثي ، وأكثر في الرباعي، وكثير جداً في الخماسيّ؛ إذ تأتلف من الخماسيّ نحو ((سفرجل)) عشرون ومائسة أصل يحتملها التقليب أهملست جميعاً سوى سفرجل، وكذلك في ((فرزدق)) و((جحمرش)) فالمهمل في العربية أكثر من المستعمل، ومع ذلك فالمستعمل كثير، وهذا يدل على الطاقة الكبيرة للعربية.

ومن المصطلحات الّتي تلحق بالممات أو تدلّ على ألفاظ في طريقها إلى الانقراض، أو ثمّا يتّصل بفصاحة اللّفظ.

١- الضّعيف:

وهو ((ما انحطّ عن درجة الفصيح)) (٣) كقولهـــم للضّفـــدع: خُنْـــدَع،

⁽١) المولد في العربية ١٤٥.

⁽٢) ينظر: الخصائص ١/٥٤.

⁽٣) المزهر ٢١٤/١.

ولغلاف القارورة أو غطاء الرأس: برصوم، وللقصير: بُعْقُــوط، وللبعــوض: الطَّيْشَار، وللرِّحْو: بَحْو⁽¹⁾.

٢- المنكر:

وهو أقلّ درجة من الضعيف؛ بحيث أنكره بعض أئمة اللّغــــة، ولم يعرفـــه، كقولهم: بَلَقُ الدّابّة؛ وهو سواد وبياض (٢).

٣- الغريب والحوشى والنّادر والشّارد:

وهي مصطلحات متقاربة، وكلّها خلاف الفصيح. وتندرج تحت الغريب الّذي لا يكاد يعرف من الألفاظ.

فالحوشيّ من الكلام: ما نفر عن السّمع، كأنّه منسوب إلى الحُوش؛ وهـــي بقايا إبل وَبَار (٣).

ويحمل النّادر والشّارد على ما في الغريب والحوشيّ من معنى، وهي الألفاظ القليلة الاستعمال الّتي توشك أن تهجر فتموت.

ومن ذلك: البَرْت: الرَّجل الدليل، والحَرْش: الأثر، والعَيْقَة: ساحل البحر، والوَبيل: الحُزْمة من الحطب^(٥).

⁽١) المزهر ١/٥١٦، ٢١٦.

⁽٢) المصدر السابق ٢/٤/١، ٢١٨، واللسان (بلق) ٢٥/١٠.

⁽٣) وَبَارَ مثلَ قَطَام : أَرض كانت لعاد بين اليمن ورمال يبرين كما قيل، غلبت عليها الجـن، فمن العرب من يجريها مجرى نَزَالِ ومنهم من يجريها مجرى سُعاد. ينظر :اللسان (وبــر) ٢٧٣/٤.

⁽٤) المزهر ٢٣٣١١.

⁽٥) المصدر السابق ٢/٣٣١ - ٢٣٧.

٤ - الرّديء والمذموم والقبيح والخبيث والمرغوب عنه:

كلّ ذلك من اللّغات، وهو أقبحها وأنزلها درجة (⁽¹⁾؛ كالكشكة، والعنعنـــة، والفحفحة، والاستنطاء.

ومنه في الألفاظ: الطَّعْسَفَةُ، قال ابن دريد: ((وهي لغة مرغوب عنها؛ مـــرّ يطعسف في الأرض، إذا مرّ يخبطها)) (٢).

ومنه قولهم: غَلَقْتُ الباب غلقاً، وهي لغة رديئة متروكة (٣).

و ثحجه برجله ثحجاً: ضربه بها، مهريّة مرغوب عنها (٤).

ويقال: الفِص بالكسر - لغة في الفص، وهي أردأ اللّغتين (٥).

ويقال: مِنتن – بالكسر – وهي رَديئة خبيثة (٦).

⁽١) المزهر ٢٢١/١.

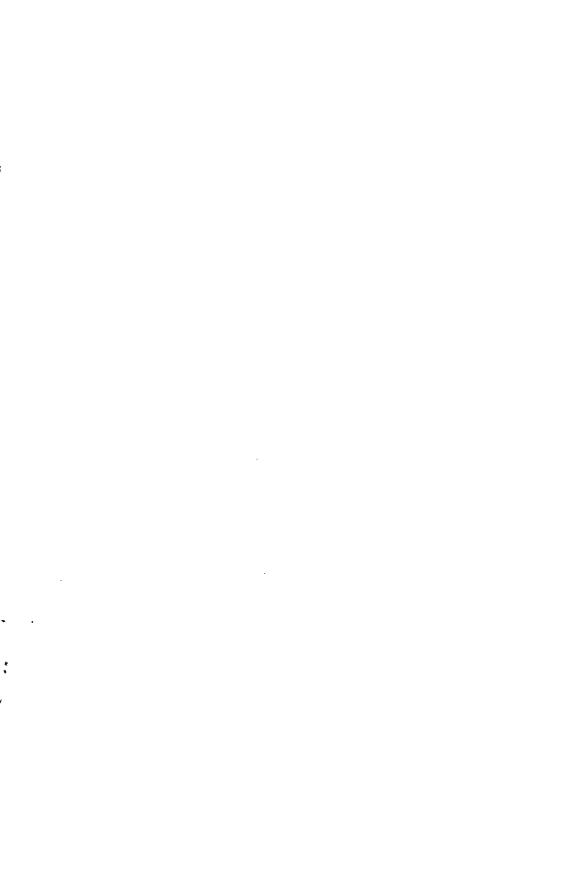
⁽٢) الجمهرة ٢/١٥٥/٠.

⁽٣) الصحاح (غلق) ١٥٣٨/٤.

⁽٤) ينظر: المحمل ١٥٧/١، واللسان (ثحج) ٢٢٢٢٠.

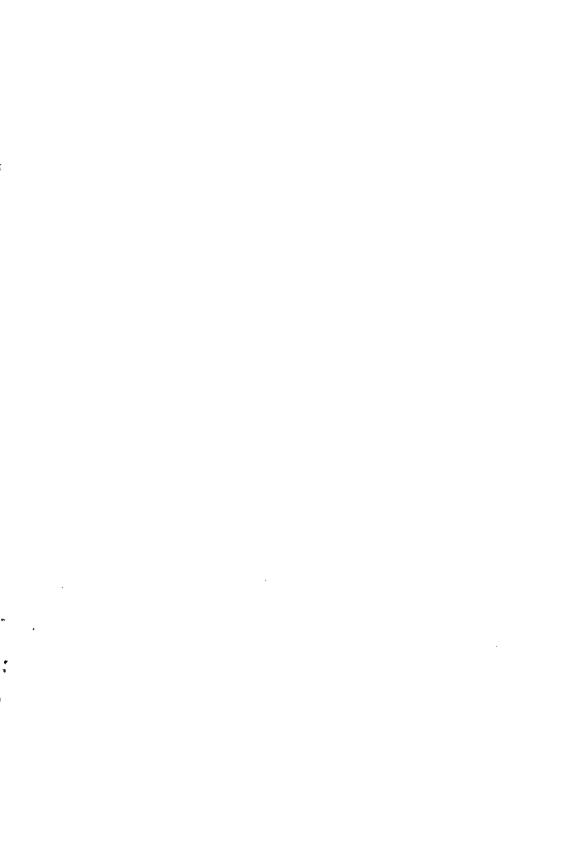
⁽٥) ينظر: المزهر ٢٣٤/١.

⁽٦) المصدر السابق ٢/٣٣٤.



الباب الأول المسات من الأسسماء

الفصل الأول: الممات من أسماء الأيام الفصل الثاني: الممات من أسماء الشهور الفصل الثالث: الممات من أسماء متفرقة الفصل الرابع: أسماء أميت مفردها الفصل الخامس: أسماء مُصغّرة أميت مُكبّرها



مــدخــل

ثمة أسماء أميت في العربية الفصحى، وترك العرب استعمالها بعد أن كانت في لعتهم، فانقرضت وزالت، كأسماء الأيام والشهور في الجاهلية، وما تركه العرب من ألفاظ خاصة زالت بزوال معانيها، والمكبر الذي أميت ودل عليه مصغره، وهو المصغر الذي لا واحد له، والمفرد الذي أميت ودل عليه مثناه أوجمعه، وهما المثنى الذي لا واحد له والجمع الذي لا واحد له من لفظه، وغير ذلك تما نص العلماء على أنه من الممات أو المتروك في اللغة، أو أشاروا إليه بطرف خفي.

وأكثر هذه الأسماء أميت لفظاً، و أميت المعنى في بعضها القليل وبقي اللفظ مستعملاً في أشياء أخرى، مثل ((أول)) اسم يوم الأحد، و((مؤنس)) اسم يوم الخميس في الجاهلية، وقد أُميتا ولكن اللفظ بقي في دلالات أخر ، وقد ذكرت هذه الألفاظ القليلة لاتصالها بأخواها ثما أميت اللفظ فيها.

والممات من الأسماء على النَّحو التَّالي:

الفصل الأول الممات من أسماء الأيام

كانت الأيام في الجاهلية على النّحو التّالي:

الأحد: أول.

الاثنين: أَهْوَن وأُوْهَد، وقالوا: هذا يوم الثُّني – أيضاً.

الثلاثاء: جُبار

الأربعاء: دُبار أو دبار

الخميس: مؤنس.

الجمعة: العروبة، وحَرْبَة – أيضاً.

السبت: شِيار.

ثم أميتت هذه الألفاظ واستخدمت مكانها الأيام المعروفة: السبت والأحـــد ألخ.

وقد جمعها شاعر جاهليّ، فقال ⁽¹⁾:

أُوَمَّلُ أَنْ أَعِيهُ وَإِنَّ يَهُوْمِي بِأُوّلُ أَو بِهُونَ أَو جُبُارِ أَو بَاهُونَ أَو جُبارِ أَلَّ اللَّالِي دُبارَ (٢)، فإن أَفُتهُ فَمؤنِسَ (٣) أَو عَرُوبةَ أَو شِيارِ هِيَ الأَيْهَالُ دُأبًا وَالنَّهَارِ هِيَ الأَيْهَالُ دُأبًا وَالنَّهَار

(١) ينظر: الأيام والليالي والشهور ٣٧، والجمهرة ١٣١١/٣، والإبدال لأبي الطيب اللغـــوي (١) ينظر: الأيام والمقاييس ١٩٩/١، والإنصاف ٤٩٧/٢.

⁽٢) ترك صرف ((دُبار)) للضّرورة، وهو منصرف، وقيل: ترك الصّرف على اللّغة القديمــــة المّية. ينظر: اللسان (عرب) ٩٣/١.

⁽٣) ترك صرف ((مؤنس)) للضّرورة، أو على اللّغة القديمة الميّتة. ينظر: اللســــــان (عـــرب) ٩٣/١

أمّا معاني ذلك، فإنهم قالوا للأحد ((أوّل)) لأنهم جعلوه أوّل عدد الأيام، وقالوا للاثنين: ((أَهْوَن)) و((أَوْهَد)) فأهون من الهَوْن وهو السّكون، ومنه قوله تعالى ﴿يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِهَوناً﴾ (أ) ويدلّ ((أوْهَدُ)) على هذا المعنى ؛ لأن الوَهْدَة الانخفاض، كأنّهم جعلوا الأوّل أعلى ثم انخفضوا في العدد.

وقالوا للثلاثاء: ((جُبار))؛ لأن العدد جُبِرَ به، وقوي إذ حصل بــــه فـــرد وزوج (۲)، وقيل: هو من الأَرْش: ما يُهْدر، وَالأَرْش: الدية (۳).

وقالوا للأربعاء ((دُبار)) لأنه عندهم آخر العدد، وبه يتــــم العقــــد الأول، ودبر كلّ شيء مؤخره.

أمّا الخميس والجمعة فسمّيت بأشياء تصنع فيها، فاستغنوا بما عن عددها، فقالوا للخميس ((مؤنس)) لأنّه يؤنس به لقربه من الجمعة التي يتامّـاً قبون فيها للاجتماع.

وقالوا للجمعة ((عروبة)) لبيانها عن سائر الأيّام، والإعـــراب في اللغــة: الإبانة والإفصاح. وقيل: من العَرُوبة، وهي المتحبّبة إلى زوجها أو لأن كلمتــهم اجتمعت، وبان لهم من الرأي ما كان خافياً؛ فتعربوا واتّفقوا.

وتسمّى الجمعة ((حَرْبة)) أيضاً، لبياضها ونورها وتعظيمها؛ فهي في الأيام كالحَرْبة.

وقالوا للسبت ((شِيار)) من قولهم: شُرت الشّيء إذا أظهرته وبيّنته (٤). والعَروبة بالألف واللام، وربّما لم تدخل عليها، قال القطاميّ:

⁽١) سورة الفرقان: الآية ٦٣.

⁽٢) ينظر: الأزمنة والأمكنة ٢٧٠/١.

⁽٣) ينظر العين ١١٦/٦.

⁽٤) ينظر: الأزمنة والأمكنة ٢٧٩ - ٢٨١.

نَفْسِي الْفِدَاءُ لأَقْوَامٍ هُمُ خَلَطُوا يَوْمَ الْعَرُوبَةِ أَوْراداً بأَوْرَادِ (1) فَادخل الألف واللام، وقال ابن مقبل: وإذا رَأى الرُّوَّادَ ظَلَّ بأَسْقفٍ يَوْماً كَيُوم عَرُوبةَ الْمُتَطَاول (٢)

الفصل الثاني الممسات من أسسماء الشهور

كانت أسماء الشّهور في الجاهليّة على النحو التّالي^(٣): المؤتمر: المحرم.

ناجر: صفر.

خَوَّان أو خُوَّان: ربيع الأوّل.

وُبْصَان أو وَبْصَان: ربيع الآخر.

الحَنين: جمادى الأولى.

رُنَّى (٤)، ويقال: رُبِّي – بالباء: جمادي الآخرة.

⁽١) ديوان القطامي ٨٨.

⁽۲) دیوان ابن مقبل ۲۲۱.

 ⁽٣) الأيام والليالي والشهور ٤٩، والأزمنة وتلبيــة الجاهليــة ١٢٩، والجمــهرة ١٣١١/٣، والأزمنة والأمكنة ٤٣/٩ والمخصص ٤٣/٩.

⁽٤) اختلف العلماء في اسم هذا الشهر فقال بعضهم: هو بالباء. ومن هؤلاء قطرب وابن الأنباري والسيوطي. (ينظر: الأزمنة وتلبية الجاهلية ٢١، واللسان (ربى) ٢٤٠/١٤، والمزهر ٢١٩/١) ويرى أكثرهم أنه بالنون. (ينظر: الأيسام والليالي والشهور ٤٩، والمخصص والجمهرة ٢١٣١٣، والأزمنة والأمكنة ٢٨١/١، والآثار الباقية ٢٦، والمخصص الحمهرة ٤/١٤) ونقل عن أبي عمر الزاهد أنه قال: رُبّى بالباء تصحيف، إنما هو بالنون. (ينظر: اللسان (ربى) ٤١/١٤.

الأَصَمّ: رجب.

عاذل: شعبان.

ناتق: رمضان.

وَعِل (1): شوّال.

وَرْنَة، وقيل: هُواع (٢): ذو القعدة.

بُرَك: ذو الحجة.

وثمّة من خالف جمهور العلماء في أسماء هذه الشهور ، فقد ذكر البيرونيي ألها كما يلي:

المؤتمر وناجر وخوّان وصُوان وحنتم وزَبّاء والأصمّ وعادل ونافق وواغِـــل وهُوَاع وبُرَك (٣)

ونظمها الصاحب بن عبّاد في قوله (٤):

فَخُذْهَا عَلَى سَسِوْدِ الْمُحَرَّم تَشْتَوِكُ وخَوَّانُ مع صُوَان يُجْمَعُ فِي شَرَكُ ونافِق مَعْ وَغُلِل وَرَنلَّةُ مَعْ بُرَكُ

أَرَدْتَ شُهُورَ الغُرْبِ فِي الجَاهِلِيَّةِ فمۇتمــرٌ يأتي ومِن بَعْدُ ناجــرٌ حَينٌ وزَبــاً والأصَـــمُ وعادل

⁽۱) في اللسان (وعل) ٧٣٢/١١: وَعْلَ بالسكون شعبان و وَعِلَ بالكسر: شوال، وفيه أيضاً: وقيل: وَعِلَ شعبان.

⁽٢) ينظر: الأيام والليالي والشهور ٥٣.

⁽٣) ينظر: الآثار الباقية ٦٠، ٦١.

⁽٤) المصدر السابق ٦٣.

والتصحيف في أسماء هذه الشهور غير غريب، لإماتة هذه الألفاظ وتركــها في الاستعمال مع قدمها، وقد تكون لغات لبعض القبائل.

وخالف المسعودي – أيضاً – في بعض أسمائها، فهي عنده: نــــاتِق وتَقِيـــل وطَلِيق ونَاجِر وأَسْلَخ وأَمْيَح وأَحْلَك وكُسَع وزَاهِر وبُرَك وحُرَف ونُعَس، وهـــو ذو الحجة (١).

واشتقاق هذه الشهور المماتة – وفق ما ورد في الروايـــات المشــهورة في أسمائها – على النحو التالي^(٢):

((المؤتمر)) (المحرم) من أحد ثلاثة؛ أحدها أنّه يؤتمر فيه الحرب والشـــايي أن يكون من أَمَرَ القومُ إذا كثروا؛ فكأنّهم لما حُرِموا القتال فيه زادوا وكثروا.

والثَّالَث: أن يأتمر بكلُّ شيء لمَّا تأتيُّ به السُّنة من أقضيتها.

وأمّا ((ناجر)) (صفر)فهو من النجر، وهو شدة الحرّ، أو لأنّ الإبل تَنْجَـــرُ فيه، أي: يشتدّ عطشها حتّى تيبس جُلودها.

أمّا ((وَبصان)) أو ((وَبصان)) (ربيع الأول) فهو من الوبيص أي البريــــق، ومن قال: بُصان فهو من البصيص.

واشتقاق ((الحنين)) (جمادي الأولى) من حنين النــــاس إلى أوطـــالهم؛ لأن النّاس يحتّون فيه إلى أوطالهم – كما يقول المرزوقي (٣).

و ((رُنّى)) (جمادي الآخرة): (فعلى) من الشّدّة في كل شيء، قيل: يــــوم أَرْوَنانّ: شديد في كل شيء ووزنه (أفوعال) من الرّنين فيما ذهب إليــــه ابــن

⁽١) ينظر: مروج الذهب ١٩١/٢.

⁽٢) ينظر: الأزمنة والأمكنة ٢٨٠ - ٢٨٢.

⁽٣) ينظر: الأزمنة والأمكنة ٢٨١.

الأعرابي، وهو عند بعضهم (أفعلان) من قولك: كشف الله عنك رونـــة هـــذا الأمر، أي غمّته وشدّته (1).

وأنكر بعضهم التون – كما تقدم – وقال هو: رُبّى – بالباء، مأخوذ مــن الشّاة الرُبّى، وهي الحديثة النّتاج؛ لأن فيه يعلم ما نتجت حروبهم إذا انجلـــت عنه، قال الشاعر:

أتيتك في الحَنين فقلت: رُبَّى وماذا بين رُبِّي والحَنِينِ (٢)

وقد يقال في ((رُنَّى)): ((رُنَّة)) بحذف الألف وتخفيف التون، قـــال ابــن منظور: ((رُونة، وهي محذوفة العين، ورُونة الشيء: غايته في حَرِّ أو برد أو غيره، فسمّي به جمادى لشدّة برده، ويقال: إلهم حين سمّوا الشّهور وافق هذا الشّــهر شدّة البرد فسُمّوه بذلك)) (٣).

وسُمِّيَ رجب: ((الأصمِّ)) لتركهم الحرب فيه حتى لا تسمع صلصلة حديد.

وسُمّيَ شَعبان: ((عاذلاً)) كأنّه كان يعذلهم على الإقامة، وقد حلّت الحرب والغارات.

وقيل: ((عاذل)) اسم شهر شوال، أمّا شعبان فاسمه وَعِـــل ، أي: أتــهم عكسوا^(٤)، وأكثرهم على ما ذكرت، أي أن عــاذلاً هــو شــعبان ووَعِــلاً شوال^(٥).

⁽١) ينظر: اللسان (رنن) ١٨٨/١٣، ١٨٨.

⁽٢) ينظر: المصدر السابق (رنن) ١٨٨/١٣.

⁽٣) المصدر السابق (رنى) ١٤/٠٤٠.

⁽٤) ينظر: الأزمنة والأمكنة ٢٨٢/١.

⁽٥) ينظر: اللسان (عذل) ٤٣٨/١١.

وسمّي رمضان: ((ناتِقاً)) لكثرة الأموال فيه، يقال: نَتَقَت النّاقة أو المرأة إذا كثر ولدها. أو هو مشتقّ من النّتْق، وهو الجذب كأنّه كان يجذب النّاس إلى غير ما هم عليه، قال الراعي⁽¹⁾:

وفي نَاتِقٍ كَانَ اصْطِلامُ سَرَاتِهِم لَيَالِيَ أَفْنَى القَرْحُ جُـلَّ إِيَـادِ نَفُوا إِخْوَةً مَا مِثْلَهُم كَانَ إِخْوَةٌ لِخَوَةٌ لِحَيِّ وَلَمْ يَسْتَوْجِشُوا لِفَسَـادِ

أمّا ((هُوَاع)) – وهو الاسم الآخر الّذي روي لشهر ذي القعدة – فقـــد قيل له ذلك ((لأنه كان يهوع الناس، أي: يخرجهم من أماكنــــهم إلى الحــج، ويقال: هاع فلان يهوع هوعاً إذا قاء وهوّع وما يخرج من حلقه هُواعة)) (٣).

أمّا ((بُرَكُ)) وهو شهر الحج، فهو معدول عن ((بارك)) وكأنّه الوقت الذي تبرك فيه الإبل للموسم، وقد يكون مشتقاً من البَرَكة، لأنّه وقـت الحـج، فالبركات تكثر فيه، وأصل البَرَكة من النَّبات، كأنه من قولهم: بَرَكَ البَعِـير، أو هو من مبرك البَعير الذي يثبت فيه.

وقد سمّت العرب أشهرها بالأسماء المعروفة المحرّم وصفر ... إلخ، واشـــتقوا أسماءها من أمور اتّفق وقوعها عند تسميتها، والمتأمل لاشتقاق أسمــــاء شـــهور

⁽١) ديوان الراعي النميري ٢٠.

⁽٢) ينظر: التهذيب ٢٣٧/١٥.

⁽٣) الأزمنة و الأمكنة ٢٨٣/١.

الجاهلية أوّلاً ثمّ اشتقاقها ثانياً يتبين له أنّ بين التسميتين زماناً طويلاً، لاختـلاف المدلول الزمني بين التسمتين لكل شهر.

الفصل الثالث المسات من أسمساء متفرقسة

ترك العرب مما كان مستعملاً في الجاهلية ألفاظاً كثيرة أماتوها بعد أن زالت معانيها، فمن ذلك (١):

١- المِرباع: وهو ربع الغنيمة يكون لرئيس القوم في الجاهليّة دون أصحابه
 وصار في الإسلام الخمس على ما فرضه الله تعالى.

٢- النَّشِيطة: وهي من الغنيمة ما أصاب الرئيس لنفسه، مشلل السيف
 والفرس والجارية، قبل أن يصير إلى بيضة القوم.

٣- الصَّفايا: جمع صَفِيّ، وهو ما يصطفيه الرئيس لنفسه، مثل السَّيف والفرس والجارية، قبل القسمة مع الربع الذي له، وبقي الصّفي حيناً في الإسلام، وقد خصّ بذلك النبيّ صلى الله عليه وسلم، فقد اصطفى صلي الله عليه وسلم سيف منبّه بن الحجّاج المسمّى ذو الفِقار، يوم بدر، وغير ذلك، قال ابن فارس: ((وزال اسم الصّفيّ لما توفّي رسول الله - صلى الله عليه وسلم)) (٢).

٤- الفُضُول، وهو ما فضل من القسمة ثما لا تصح قسمته علــــى عــدد
 الغزاة كالبعير والسكين ونحوهما، قال عبد الله بن عَنَمَة الضّبّي حليف بني شــيبان

⁽١)ينظر : الصاحبي ١٠٢، ١٠٥، والحيوان ٢٧٧/١ – ٣٣٠، والمزهر ٢٩٦/١ – ٢٩٨.

⁽٢) الصاحبي ١٠٣.

فى رثاء بسطام بن قيس:

لَكَ المِرْبُساعُ مِنها والصَّـــَفَايا وحُكْمُكَ والنَّشِيطَةُ والفُضُولُ(1)

٥ - إتاوة، وهو الخراج أو الرّشوة، نص ابن فارس على أنه لمّا ترك مـــن ألفاظ الجاهليّة^(٢)، وربّما أحيى هذا اللّفظ فيما بعد.

٣- المَكْسُ، وهو الجباية، دراهم كانت تؤخذ من بائع السِّلع في الأســواق الجاهليّة، وهو ما يأخذه العشّار من ضريبة، ولهذا يقال للعشّار: ماكِس.

قال جابر بن حُنَى (٣):

وفِي كُلِّ أَسْوَاقِ العِراقِ إِتَاوَةٌ وفِي كلَّ مَا بَاعَ امْرِوٌّ مَكْسُ درْهَم^{(ك}ُ

عار عند العرب، قالت امرأة في مدح زوجها:

لا يَأْخُذُ الْحُلُوانَ مِن بَنَاتِنَا (٥)

 ٨ صَرُورة: رَوَى أبو عبيـــــد في غريـــب الحديـــث: ((لا صـــرورة في الإسلام)) ((التَّبتُّل وترك النكاح؛ أي ليس ينبغي لأحد أن يقول: لا أتزوج؛ لأنه ليس من أخلاق المؤمن، وهو فعل الرُّهبان)) (٧).

⁽١) ينظر: الحماسة ٣٨٩/١، والحيوان ٣٣٠/١، والأمالي للقالي ١٤٤/١، واللآلي ٣٨٩/١.

⁽٢) ينظر: الصاحبي ١٠٣.

⁽٣) شاعر جاهلي قديم، كان صديقاً لامرئ القيس. ينظر: معجــــم الشـــعراء ٢٠٧، ٢٠٧، والمفضليات ٢٠٨.

⁽٤) ينظر: المفضليات ٢١١.

⁽٥) ينظر: اللسان (حلو) ١٩٣/١٤.

⁽٦)ينظر: سنن أبي داود ١٤١/٢، ومستدرك الحاكم ٤٤٨/١، ومسند أحمد ٣١٢/١ وغريب الحديث لأبي عبيد ٩٧/٣، وكتر العمال ٥٨/٣ وضعفه الألباني في ضعيـــف الجــامع الصغير وزياداته ٩٠٩.

⁽٧) النهاية ٣/٢٢.

وروي عن ابن مسعود: أنه قال: ((لا يقولنّ أحدكم: إني صــرورة، فــإن المسلم ليس بصرورة)) (1).

قال ابن دريد: ((الأصل في الصرورة أنّ الرجل في الجاهلية كان إذا أحـــدث حدثا ولجأ إلى الكعبة لم يُهَجُ، فكان إذا لقيه وليّ الدم بالحرم قيل له : هو صرورة فلا تهجهُ، فكثر ذلك في كلامهم حتى جعلوا المتعبّد الّذي يجتنب النّساء وطيّب الطّعلم صرورة وصرورياً، وذلك عنى النّابغة الذّبياني بقوله:

ومن هذا سمّيَ من لم يَحُجّ: صرورة أو صرورياً، فترك تســـــــميتة بذلـــك، وأميت لفظه (٣).

9 - التوافج؛ وهي الإبل التي تساق في الصداق، فتكثر بما إبـــل الرجــل وتعظُم، وكانت العرب تقول في الجاهلية للرجل إذا ولدت له بنت: هنيئاً لـــك النّافجة، أي المعظّمة لمالك، وذلك أنه يزوّجها فيأخذ مهرها من الإبل، فيضمّــها إلى إبله فينفجها، أي يرفعها ويكثّرها (٤).

قال شاعرهم وقد كره ذلك:

ولا شَانَ مَالِي مُسْتَفَادُ النَّوافِجِ (٥)

لَيْسَ تِلادِي مِن وِرَاثَةِ وَالِدِي

⁽١) ينظر: المجموع للنووي ٢٨١/٨.

⁽٢) الجمهرة ٣/١٢٥٢.

⁽٣) ينظر: الصاحبي ١٠٣.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ١/٩٨١، واللسان (نفج) ٣٨٢/٢.

⁽٥) ينظر: الصاحبي ١٠٥.

١٠ - غُلامة، وهي مؤنث الغلام، كان يقال للجارية ؛ قال أبو عبيدة معمر ابن المشنى عن أبي عبدالرحمن يونس بن حبيب التّحوي حين أنشده شعر الأسديّ: ومِرْكَضَـةً صَرِيحـيّ أَبُوهـا تُهـانُ لَهَا الغُلامَـةُ والغـلامُ

قال: فقلت له: فتقول للجارية: غلامة؟ قــــال: لا، هـــذا مـــن الكـــلام المتروك (١).

١١ - الرَّتِيمة، وهي شيء كان يفعله الجاهليّون، كان الرّجل إذا أراد سفراً عمد إلى شجرتين متقاربتين فعقد غصنين منهما فإذا رجع من سفره نظر إليهما، فإن كان الغصنان بحالهما علم أنه لم يُخَن في أهله، وإن كانا منحلّين ظنّ بأهله في شوء (٢).

١٢ عَدَوْلاة، وهو اسم موضع في البحرين، قال الخليل: ((والعَدَوْلِيّــة: ضرب من السفن، نُسب إلى موضع يقال له: عدولاة، أميــت اسمــه)) (٣) أي أميت لفظ ((عَدَوْلاة)).

وذكره سيبويه فيما جاء من الأسماء على مثال فَعَولَى، وزعم الخليل أنه موضع كانت تنسب إليه السفن، فأميت اسمه)) (٦٠).

⁽١) ينظر: الحيوان ٢/٩/١، ٣٣٠.

⁽٢) ينظر: اللسان (رتم) ٢٢/٥/١٢.

⁽٣) العين ٢/٠٤.

⁽٤) ينظر: معجم البلدان ٤/٠٩.

⁽٥) ينظر: ديوان طرفة ٢٠.

⁽٦) معجم ما استعجم ٢/٩٢٦.

٣١- الجَدَف، وهو ما لايغطّى من الشراب، ورد في حديث عمر، قال أبو عمرو بن العلاء: ((الجَدَف لم أسمعه إلا في هذا الحديث، وما جاء إلا وله أصل، ولكن ذهب من كان يعرفه ويتكلم به كما قد ذهب من كلامهم شيء كثير))(1).

١٤ - الأرداف، وهم الوزراء في الجاهلية، قال الأزهري: ((أرداف الملوك في الجاهلية الذين يخلفونه من القيام بأمر المملكة، بمتركة الدوزراء في الإسلام))

وقال الجوهري: ((الرِّدافة: الاسم من إرداف الملوك في الجاهلية. والردافة: أن يجلس الملك ويجلس الرِّدف عن يمينه، فإذا شرب الملك شرب الردف قبل الناس، وإذا غزا الملك قعد الردف في موضعه، وكان خليفته على الناس حستى ينصرف، وإذا عادت كتيبة الملك أخذ الردف المرباع.

وكانت الرِّدافة في الجاهلية لبني يربوع، لأنه لم يكن في العرب أحد أكـــشر غارة على ملوك الحيرة من بني يربوع، فصالحوهم على أن جعلوا لهم الرِّدافـــة، ويكفّوا عن أهل العراق الغارة)) (٣).

فهذه كلمات متفرّقة أميتت في الجاهلية، وهجرت، وربما أحيي بعضها فاستعمل مرة أخرى في معناه القديم أو بمعنى آخر، وإحياء الممات وارد في اللغة على النحو الذي سيأتي تفصيله في الباب الرابع – إن شاء الله تعالى.

١٥ - عُبسُور ، وهي السريعة من النوق، وهذه الكلمة محـــا انفــرد بــه المتقدمون وتركه المتأخرون؛ لاستعمالهم مرادفه. قال ابن فارس: ((.. وقد كــان

⁽١) اللسان (جدف) ٢٤/٩.

⁽٢) التهذيب ١٤/٩٧.

⁽٣) الصحاح (ردف)١٣٦٣/٤.

لذلك كله ناس يعرفونه. وكذلك يعلمون معنى ما نستغربه اليوم نحن من قولنا: عُبسُور، في الناقة، وعَيْسَجور، وامرأة ضِناكٌ وفرس أَشَقُّ أمقُّ خِبَقٌ ذهب هـذا كله بذهاب أهله))(1).

١٦ عَيْسجُور ، وهي الناقة الصلبة، وقيل السريعة القوية، ذكـر ابـن فارس أنه مما ذهب بذهاب أهله – كما تقدم في النص السابق في الفقرة (١٥).

١٧ - ضِناك، في قولهم: امرأة ضِناك، وهي ثقيلة العجز الضخمة، ذكر ابن فارس أنه مما ذهب بذهاب أهله - كما تقدم في الفقرة رقم (١٥).

١٨ - خِبَقٌ ، في قولهم : فرس: أَشَقُ أَمَقُ خِبَقٌ، وناقـــة كذلــك، وهــي السريعة، وقيل : خِبقٌ إتباع ، وذكر ابن فارس أنه مما ذهب بذهاب أهله – كما تقدم.

الفصل الرابع أسسماء أمسيت مفردهسا

وهو نوعان: الجمع، والمثنى، وهما على النحو التالي:

أ - الجمع :

⁽١) الصاحبي ٦٦، ٦٥.

⁽٢) ثمة خلاف في همزة البتة فهي همزة وصل عند بعض العلماء، وهي همزة قطع عند بعضهم الآخر، وقد بحثتُ في هذه المسألة قبل سنوات، و لم أصل إلى ما أقطع به في ذلك، وأنا =

والمساوئ والمغازي والمقاليد لا يعرف لها واحد)) (1) وكذلك نسوة وعبـــابيد وعباديد ومذاكير.

وأغلب الظن أن مفرداتها أميتت فانقرضت (Y)، وظلّت تلك الجموع دليلاً على مفرداتها، ولا خلاف بين العلماء أن المفرد من تلك الجموع مقدر، وأنسه يكون عند التقدير على حسب القياس (Y)، ولكنه مهجور في الاستعمال لإماتته، اكتفاء – فيما نقدر – بلفظ الجمع، وهو يسمّى عند بعض العلماء ((المفرد التقديري)) أو ((الخيالي)) أو ((غير الحقيقي)) ولو سمّي المفرد الميت أو المتروك لكان صحيحاً.

أما المفردات التي لم يسمع لها جموع، نحو المرء والمرأة، والدّبور؛ وهي ريــــح الصبا؛ فإنه لا يصح أن يقال: إن تلك الجموع مماتة؛ لأن الجمع فرع والمفــــرد أصل، ووجود الأصل – وهو المفرد – لا يقتضي وجود الفرع وهـــو الجمــع، ويصح معكوس ذلك لفظاً ومعنى؛ أي أن وجود الفرع في الاستعمال يقتضــــي وجود الأصل في الاستعمال ولو مرة واحدة قبل الإماتة.

ومن الجموع الَّتي أميت مفرداتما وزالت من الاستعمال (٥):

١ - الحَلابيس، وهي الأمور التي لا نظام لها، لم يعرف البصريون لها واحداً،
 وقال البغداديون: خِلْبيس - كما يقول ابن دريد (١).

⁼ أتبع الأصل فيها، وهو أن الهمزة فيها همزة وصل، وعلى هذا كثير مـــن علمائنــا، والذي يكتبها همزة قطع فهو مصيب غير مخطئ.

⁽١) التهذيب ٤٠/١٤.

⁽٢) ينظر: في علم الصرف ١٢٥.

⁽٣) ينظر: تصريف الأسماء ٢٣٣.

⁽٤) ينظر: المعجم المفصل في النحو العربي ١٠٣٤/٢.

⁽٥) ينظر: الكتاب ٢٨٢/٢، ٢٨٢/، ٢٥٦، ٣٧٩، ٢٧٥، ٤٢٥، والجمــــهرة ١٢٧١/٠، وأزاهير الفصحى ٢٥٦.

⁽٦) ينظر: الجمهرة ١٢٧١/٣.

- ٢ سَمادير العين، وهو ما يراه المُغْمَى عليه من حُلْم، والمفرد ممات.
 - ٣- معاليق، وهو ضرب من التّمر، والمفرد ممات.
- ٤ عبابيد وعباديد ، وهم الفرق من الناس، والخيل الذاهبون في كل وجه، والمفرد ممات.
- آباشیر الصباح، وهی أوائلة الّتی تبشربه، وتباشیر النخـــل بواكـــیره،
 والتباشیر أیضاً البشری، وأمیت مفرده.
- ٦- التَّعَاشِيب في قولهم: أرض مملوءة بالتعاشيب، وقيل: هو أول ما يظهر من العشب، ويكون متفرقاً، وهو مما أميت مفرده.
- V- تضاعیف الشیء، وهو ما ضُعِّف منه، والمفرد ممات، قال ابن سیده: ((لیس له واحد، ونظیره فی أنه لا واحد له: تباشیر الصبح... وتعاشیب الأرض، لما یظهر من أعشابها أولاً) $\binom{(1)}{(1)}$.
- ٨- التعاجيب، وهي العجائب، وتعاجيب الدهر: ما يأتي مـــن عجائبـــه.
 أميت المفرد.
- 9- التماسي، وهي الدواهي، قال أبو عمرو بن العلاء: ((لقيت من فــلان التماسي، أي الدواهي، لا يعرف واحده (7).
 - ullet الهزائز، وهي الشدائد، حكاها ثعلب، قال: ولا واحد لها $^{ullet^{ullet}}$.
- ١١ الزآنب، وهي القوارير، ذكر ابن الأعرابي أنه لا واحد لها(٤)، أي أنّ المفرد ممات.

⁽١) المحكم ١/٥٥٥.

⁽Y) اللسان (مسا) 10/11X.

⁽٣) ينظر: اللَّسانُ (هزز) ٥/٥٠٥.

⁽٤) ينظر: التاج (زأنب) ٣٨٤/١.

٧١- مطايب اللحم وغيره: خياره وأطيبه، قال ابن منظور نقلاً عن ابسن سيده: ((ومطايب اللحم وغيره: خياره وأطيبه؛ لا يفرد، ولا واحد له من لفظه، وهو من باب محاسن وملامح؛ وقيل: واحدها مَطَاب ومَطَاب، وقال ابسن الأعرابي: هي من مطايب الرطب، وأطايب الجزور. وقال يعقوب: أطعمنا مسن مطايب الجزور ولا يقال: من أطايب. وحكى السيرافي أنه سأل بعض العرب عن مطايب الجزور، ما واحدها؟ فقال: مَطْيَب، وضحك الأعرابي من نفسه كيف مطايب الجزور، ما واحدها؟ فقال: مَطْيَب، وضحك الأعرابي من نفسه كيف تكلّف لهم ذلك في كلامه))(١).

97- المحاسن، وهي المواضع الحسنة من البدن، قال ابن سيده: ((قال بعضهم: واحدها محسن، وليس هذا بالقوي ولا بذلك المعروف، إنّما المحاسب عند النحويين، وجمهور اللغويين جمع لا واحد له، ولذلك قال سيبويه: إذا نسبت إلى محاسن قلت: محاسنيّ، فلو كان له واحد لردّه إليه في النسب، وإنما يقال: إنّ واحده: حَسَنٌ على المسامحة))(٢).

١٤ - ملامح الإنسان: ما بدا من محاسب وجهه ومساويه مفرده: (مَلْمَحَة)) استغنوا عنه بلمحة، فأميت (٣).

ب - المشلقي :

من المثنّيات في العربيّة ما أميت واحده، وترك في الاستعمال، وهي قليلــــة منها (٤):

⁽١) اللسان (طيب) ١/٥٦٦.

⁽٢) المحكم ٣/٣٤١.

⁽٣) ينظر: الكتاب ٢٧٥/٣، ٢٥٥.

⁽٤) ينظر: المثنّى لأبي الطّيب اللّغويّ ٥٦ – ٦٢.

١- اثنان، لا واحد له من لفظه، وقد أميت مفرده فيما نقدر.

ذكره أبو الطيب اللغوي فيما ليس له مفرد من لفظه (٢).

٣- هجاجان؛ يقال هم هجاجيه ، أي عن يمينه وشماله، ذكر أبو الطّيب أنه
 لا واحد له من لفظه (٣).

٤ – دُوَاليك، ومعناه مُداولة بعد مُداولة، قال الزَّجَاجيّ: ((ولا يفرد لــــه واحد₎₎(٤)

الفصل الخامس أسسماء مصغرة أمسيت مكبر هسا

من الأسماء ما جرى في العربيّة مصغّراً وأميــت مكــبّره، مثــل: كُعَيــت وكُميت، وقد تناوله علماء اللغة في كلامهم في التّصغير (٥) علـــى وجـــه مـــن الإيجاز، ومثّلوا له بألفاظ قليلة من أبرزها:

١ - كُعَيت؛ وهو البلبل، وحُكِى عن المبرد أنه قال: يشبه البلبل ويقاربه،
 وقد يصغر الشيء لمقاربة الشيء كقولهم دُوين ذلك وفويقه، ويقولون في جمعه:

⁽١) اللَّسان (ذرا) ١٤/٥٨٤.

⁽٢) ينظر: المثنّى ٥٩.

⁽۳) نفسه ۲۲.

⁽٤) أمالي الزّجّاجيّ ١٣٠.

⁽٥) ينظر: الكتاب ٤٧٧/٣، والمقتضب ٢٣٣/٣، والأصول في النحو ٢١/٣، والمحص<u>ص</u> ١٦١/٤ والمحصـــص ١٠٦/١٤ والمساعد ٢٨٠.٥٠.

كعتان؛ لأنّ تقدير مكبّره الممات أن يكون على كُعَت (١).

٢ - جُميل، وهو البلبل - أيضاً - لا يستعمل إلا مصغّراً بعد إماتـــة مكبّره.

٣ - كُمَيت، لون ليس بأشقر ولا أدهم، بين السّـواد والحمـرة، قـال سيبويه: ((سألت الخليل عن كُميت، فقال: هو بمترلة جُمَيل؛ وإنما هـي هـرة مخالطها سواد، ولم يخلص؛ فإنما حقروها لأنها بين السّواد والحمرة، ولم يخلص أن يقال له أسود ولا أحمر، وهو منهما قريـب، وإنّمـا هـو كقولـك: دويـن ذلك))(٢).

ع – الشُّريّا، كواكب في السماء، سمّيت بذلك لكثرة كواكبها مع صغـــر مرآها، فكألها كثيرة العدد بالإضافة إلى ضيق المحلّ، لازمت التّصغــير (٣) بعـــد إماتة مكبّرها، وهو ((ثَرْوَى))⁽³⁾.

القَصَيرى، وهي أسفل الأضلاع، وقيل: هـــي الضّلــع الّـــــي تلـــي الشّاكلة، وهي الواهنة، وقيل: هي آخر الضّلوع^(٥). استغنى بمصغّرهــــا عـــن مكبّرها الممات.

٦ - ويكثر ذلك في الأعلام، مثل حُنين، موضع بين الطائف ومكّـــة، وأمّ
 حُبين؛ دويّبة على خلقة الحرباء، وهُذيل، وقُريظة، وقصيّ، وطُهيّة، وبُثينة (٦).

وتكاد تنحصر نظرة علماء العربية إلى مكبّر هذه الكلمات في أحد أمرين:

⁽١) ينظر: المخصص ١٠٦/١٤.

⁽٢) الكتاب ٤٧٧/٣.

⁽٣) ينظر: المساعد ٣/٥٢٠.

⁽٤) ينظر: تفسير رسالة أدب الكاتب ٨٧.

⁽٥) ينظر: اللسان (قصر) ١٠٣/٥.

⁽٦) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٩٢١/٤.

الأوّل: أنّ المكبّر لم يستعمل أصلاً ، ولم ينطق به، وإنّما نطق بالمصغّر ابتداء، فجرى في الكلام دون غيره ((كأفهم في أصل الوضع فهموا تصغيره، فوضعوا اسمه على التّصغير)) (1) وقد نطقوا بهذه الكلمات مصغّرة؛ لأفا عندهم مستصغرة (٢)، والصّغر من لوازمها، فوضعوا الألفاظ على التّصغير)) (٣).

قال الرّضي: ((وقولهم في جُمَيل وكعيت: جملان وكِعتان؛ كصِردان ونِغْران تكسير لمكبّريهما المقدّرين، وهما الجُمَل والكُعَت، وإنّما قُدّرا على هذا الوزن؛ لأنه أقرب وزن مكبّر من صيغة المصغّر، فلمّا لم يسمِع مكبّراهما قُـــدّرا على أقرب الأوزان من وزن المصغّى) (٤).

الثّاني أن المكبّر كان مستعملاً ثم أميت وتُرِك^(٥)، واستغنى عنه بــــالمصغّر، وتنوسي التّصغير فأصبح كالمكبّر.

قال سيبويه: ((هذا باب ما جرى في الكلام مصغّراً وترك تكبيره؛ لأنـــه عندهم مستصغر، فاستغنى بتصغيره عن تكبـــيره)) (٦) ولا يكـــادون يلفظـــون _{يه}(٧)

ومما يقوي هذا الرأي أنّ المصغّر فرع كالجمع والمثنّــــى، والمكــبّر أصـــل كالمفرد، والفرع تالِ والأصل سابق في الوضع، فدلّ هذا على سبق المكــــبر في الاستعمال.

⁽١) الإيضاح في شرح المفصل ٥٨٤/١.

⁽۲) ينظر: شرح المفصل لابن يعيش ١٣٦/٥.

⁽٣) ينظر: شرح الشافية للرضي ٢٨٠/١.

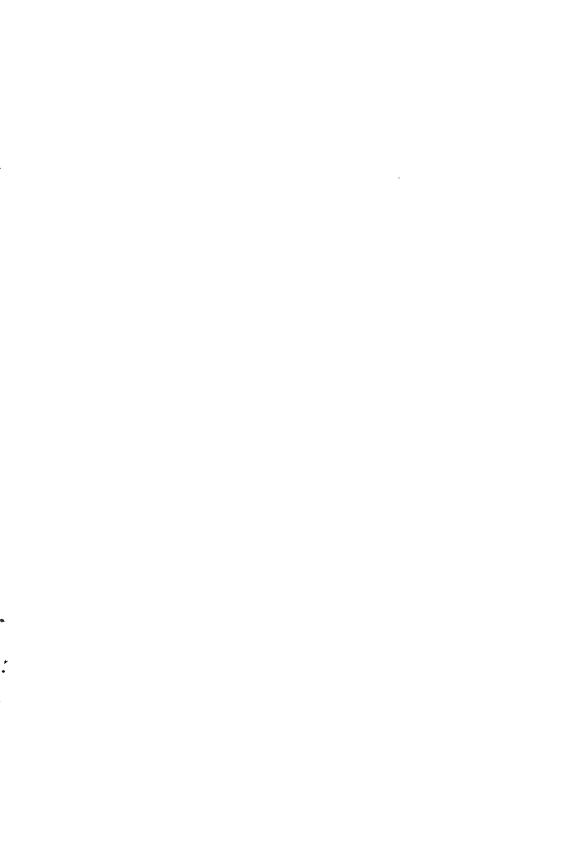
⁽٤) المصدر السابق ١/٢٨٠، ٢٨١.

⁽٥) ينظر: المفصل ٢٠٦.

⁽۲) الکتاب ۲/۷۷۶.

⁽٧) ينظر: شرح المفصل لابن يعيش ١٣٦/٥.

ويقويه – أيضاً – أن للمصغر قياساً يتبع في التصغير، وهو أن يكون على وزن واحد من الأوزان الثلاثة المعروفة، وهي: فُعَيل للثّلاثي وفعيعل للرّباعي، وفعيعيل للخماسي الذي رابعه حرف لين ، أو ما حذف منه وعُوّض عن محذوفه، ويتعذر اختيار أحد الأوزان الثّلاثة في التّصغير قبل معرفة المكبّر وعدد حروفه ، فدلّ قولهم: جُمَيل وكُعَيت – مثلاً – على معرفتهم بأن المكبر ثلاثي وهو : جُمَل و كُعَت، وليس رباعياً أو خاسياً.



الباب الثايي

المسات من الأفعال

الفصل الأول: أفعال أميتت صيغها وتصريفاتها.

الفصل الثاني: أفعال اختلف في موتما.

الفصل الثالث: أفعال أميت المجرد منها دون المزيد.

الفصل الرابع: أفعال أميتت بعض تصريفاها.

الفصل الخامس: أفعال مبنية للمجهول أميت المسنى للمعلوم منها.

.			
•			

· مــدخــل

والإماتة في هذه الأفعال على أربعة أوجه:

أوَّلها: إماتة الفعل بكل تصريفاته وصيغه.

ثانيها: إماتة المجرّد وإحياء المزيد.

ثالثها: إماتة بعض التصريفات (الأزمنة)

رابعها: إماتة المبني للمعلوم.

وينبغي – قبل تفصيل هذه الأنواع – أن يعلم الباحث اللّغوي في متن اللّغة أنّ علماء العربية اعتادوا في معاجمهم أن يتركوا ذكر القياسيي من الأفعال والأسماء وتصريفا قمما اختصاراً أو استغناء بالقياس، فوجب الحذر وأخذ ذلك في الحسبان عند الحكم بالإماتة وخاصة حين لا يكون هناك نص صريح لأولئك العلماء المتقدّمين أو لأحدهم من غير إنكار عليه منهم، أو يكون ثمة دليل لغوي يهتدى به، كاستعمال المضارع أو الأمر دون الماضي نحو ((يَهيط)) بمعنى ، يصيح فإن المضارع فرع والماضي أصل له، ووجود الفرع دون الأصل دليل على إماتة ذلك الأصل، وهذا قياس لغوي.

ومن علماء العربية الذين يمكن للباحث أن يظفر بإشارات لهم فيما أميت من الأفعال: الخليل في ((العين)) وابن دريد في ((الجمهرة)) و((الاشتقاق)) والأزهريّ في ((هذيب اللّغة)) والصّغانيّ في ((الذّيل والتّكملة والصّلة)).

وفيما يلى تفصيل الأوجه الأربعة في إماتة الأفعال:

الفصل الأول أفعال أميتت صيغها وتصريفاتما

أمكن لي الظّفر بجملة من الأفعال المماتة بكامل تصريفاقها مستخرجة من المصادر اللّغويّة القديمة ، وعلى رأسها ((الجمهرة)) لابن دريد الّذي عني في معجمه هذا بذكر الممات والإشارة إليه في مواضع عديدة، ولم يرد لها ذكر في معاجم الأفعال لابن القوطيّة والسّرقسطيّ وابن القطّاع أو المعاجم الكبيرة مثل ((التهذيب)) و((الصّحاح)) و((الحكم)) و((اللسان)) و((القاموس المحيط)) و((التاج)) فدلّ ذلك على ألها مماته، كما قال ابن دريد وغيره من العلماء.

وأنبه – بين يدي هذا الفصل قبل أن أعرض لعدد من الأفعال المماتسه – إلى أن ثمة خلافاً بين البصريين والكوفيين في أصل المشتقات، فالبصريون يرون أن المصدر هو الأصل والفعل منه ، ويرى الكوفيون أن الفعل هو الأصلل والمصدر مشتق منه.

واستدل البصريون على أن المصدر أصل الفعل بأمور، منها أن المصدر يدل على زمان مطلق، والفعل يدل على زمان معين ، فكما أن المطلق أصل للمقيد فكذلك المصدر أصل للفعل.

واستدل الكوفيون على أن الفعل أصل المصدر بأمور، منها أن المصدر يصح لصحة الفعل، ويعتل لاعتلاله، كما في قولك: قاوم قِوَاماً و قام قيامً ، فلما صح المصدر لصحة الفعل واعتل لاعتلاله دلّ على أنه فرع عليه.

والخلاف في هذه المسألة مبسوط في كتب النحو والصرف(١) ، فلا حاجة

لبسطه هنا، وقد رجح جمهور العلماء مذهب البصريين.

ويبدو أن ابن دريد الذي نقلت عنه قدراً صالحاً من ممات الأفعال في هـــذا الفصل والذي يليه – يختار مذهب الكوفيين في أصل الاشتقاق مع أنه بصري.

والحق أنه يصعب الجزم بصحة أحد المذهبين وتخطئة الآخر، فالطابع العام فلاه المسألة نظري – كما يقول بعض الباحثين المعاصرين – ((ولذا كان الحلاف فيها ميداناً لتصارع الحجج النظرية ، ومن هنا ترددت خلال الحجيج قضايا فلسفية، مثل الأصالة والفرعية، والإطلاق والتقييد، والبساطة والستركيب، وفي الوقت نفسه لم تخل المسألة من استئناس بالواقع اللغوي)) (1).

ويبدو أن الموازنات السامية ترجح مذهب الكوفيين ، وفي ذلـــك يقــول ولفنسون : ((وقد نشأ من اشتقاق الكلمات من أصل هو الفعـــل أن سـادت العقلية الفعلية – إذا صح هذا الاستعمال – على اللغات السامية، أي أن لأغلب الكلمات في هذه الكلمات مظهراً فعلياً...

وقد رأى بعض علماء اللغة العربية أن المصدر الاسمي هو الأصل الذي يشتق منه أصل كل الكلمات والصيغ ولكن هذا الرأي خطأ – في رأينا – لأنه يجعل أصل الاشتقاق مخالفاً لأصله في جميع أخواتها السامية.

وقد تسرب هذا الرأي إلى هؤلاء العلماء من الفرس الذين بحثوا في اللغـــة العربية بعقليتهم الآرية، والأصل في الاشتقاق عند الآريين أن يكون من مصــدر اسمى.

أما في اللغات السامية فالفعل هو كل شيء ، فمنه تتكـــون الجملــة ،ولم يخضع الفعل للاسم والضمير، بل نجد الضمير مسنداً إلى الفعل ومرتبطـــاً بـــه

⁽١) الخلاف بين النحويين ٢٠٤.

ارتباطاً وثيقاً))(1).

ولست بصدد مناقشة هذا الرأي، ولكن هذا يكفي – على الأقل – لجعلي أقبل – في هذا البحث – برأي ابن دريد حينما يجعل الفعل أصلاً للمصدر في الاشتقاق ويقول بموته حين يجد المصدر مستعملاً و لا فعل له.

وأذكر فيما يلي ما وقفت عليه من الأفعال المماتة، مرتبة على حروف المعجم، وهي :

: بحسن

أميت الفعل ((بَحِنَ)) بكلّ تصريفاته وأزمنته. قال ابن دريد: ((البَحَـــنُ: فعل ممات، ومنه اشتقاق البَحْوَن، وهو الرّمل المتراكب)) (٢)، وقولـــه: فِعــل ممات؛ أي: فعله ممات، أي أنه مشتق من فعل ممات.

ومنه رجل بَحْوَن: عظيم البطن (٣).

وتقدير الفعل:بَحِنَ يَبْحَنُ.

وسأقدر جميع الأفعال التالية وفق أقيسة الأفعال، واحتمال الخطأ في تقدير ضبط العين وارد، لعدم السماع ، لأن عين الماضي و المضارع في العربيّة لا تنضبطان انضباطاً كاملاً، والعمدة في كثير منهما على السماع (٤).

⁽١) تاريخ اللغات السامية ١٥،١٤.

⁽٢) الجمهرة ١/٥٨٥.

⁽٣) ينظر: اللسان (بحن) ٤٦/١٣.

⁽٤) صوابي في تقدير ضبط عين الفعل الماضي والمضارع في هذا النوع أو خطئي فيه ليس لـــه تأثير على إماتة الفعل، فهذا التقدير من لزوم ما لا يلزم في هذا البحث، حملني عليه رجاء الفائدة – إن شاء الله -.

٢ _ تــير:

تَيّار البحر: موجه، وهو من فعل ممات، قال الأزهري: ((التَّيّار: فَيعَال مــن تار يَتُور، مثل القيام من قام يقوم، غير أن فعله ممات)) (١).

٣ _ ثنــل:

قال ابن درید: ((ثتل: استعمل منها النَّثْل، ثمِّ أمیت (^{۲)}، ومنه بناء ثَیْتَـــل، وهو جبل معروف... والنَّثُل ضرب من الطیر زعموا)) (^{۳)}.

وتقدير الفعل : ثَتَلَ يَثْتِلُ أُو يَثْتُلُ .

٤ _ ثعر:

قال ابن درید: ((التَّعْر ممات، وهو أصل بناء التُّعرور، والثعروران كالحلمتين تكتنفان غرمول الفرس عن يمين وشمال، وكذلك الزائدتان على ضرع الشّاه)) (٤).

وذكر هذا المعنى في بعض المعاجم (٥) ولم أجد من قدّر له فعلاً مماتاً غير ابن دريد.

وتقدير الفعل: ثَعَرَ يَثْعَرُ.

٥ __ جع_تب :

قال أبو بكر: ((جُعْتُب: اسم مأخوذ من فعل ممات)) (٦).

⁽۱) التهذيب ۲۱۰/۱۱.

⁽٢) أي أميت الفعل.

⁽٣) الجمهرة ١/٤٨٣.

⁽٤) المصدر السابق ٢١/١.

⁽٥) ينظر: اللسان (ثعر) ١٠٢/٤.

⁽٦) الجمهرة ٢/١١١٠.

ورويَ هذا الاسم بالنّاء المثلّنة فقد جاء في التّاج: ((جُعْثُب كَقُنْفُذ؛ أهملـــه الجوهري، وهو بالمثلّنة في سائر النسخ، وقال ابن دريد هو بالثاء المثناة الفوقيـــة؛ اسم مأخوذ من فعل ممات))(1).

وتقدير الفعل: جَعْتَب يُجعتِب، أو جَعْثَبَ يُجْعِثِبُ.

۲ ــ حــتد :

قال السّرقسطيّ: ((حَتَدَ بالمكان يَحْتِد حتداً إذا أقام بــــه... وهـــي لغــة مرغوب عنها، وقد أميتت))(٢).

وفي ((الجمهرة))^(٣): ((لغة مرغوب عنها)) وفي ((اللّسان))^(٤) : ((مماتة)) وكذلك في ((التّاج))^(٥).

وتقدير الفعل: حَتَدَ يَحْتِد، كما قال السرقسطي.

٧ ــ حجــد أو حنجــد :

حُنْجُود اسم جد جاهلي، مشتق من فعل ممات، كما يرى بعض اللّغويـــين، وهو ثلاثي، ولا يمتنع أن يكون رباعياً بأصالة النون؛ لألها ثانية.

ومن أقدم من قال بإماتة هذا الفعل ابن دريد، قال في ((الجمــــهرة)) (^{٦)} : ((حُنجُود: اسم ... والنّون والواو فيه زائدتان، وهو فعل ممات)).

وذكر في $((|V|^{(V)})^{(V)})$ أنه من الأسماء المشتقة من الأفعال التي أميت.

⁽١) التاج (جعثب) ١٨٣/١.

⁽٢) الأفعال ١/٢٩٤.

[.]Tho/1 (T)

⁽٤) (حتد) ١٣٩/٣.

⁽٥) (حتد) ۲/،۳۳.

^{.250/1 (1)}

[.] Y 1 T (Y)

وتقدير الفعل حَجَدَ يحجُد، مثل هَجَدَ يهجُدُ، أو حَنْجَدَ يُحَنجدُ إن كـــان الفعل رباعياً.

٨ _ حـط:

قال ابن درید: ((الحَمْطُ من قولهم: حَمَطتُ الشّيء أَحْمِطُـــهُ حَمْطــاً إذا قشرته، وهذا فعل قد أُميت)) (1).

وقد أشار إلى إماتة هـــذا الفعــل بعــض العلمـاء كـابن منظــور (x) والزّبيدي (x). وأنكر الأزهري (x) الحَمْط بمعنى القشر، وذكر أنه لم يسمعه لغير ابن دريد.

وتقدير الفعل: حَمَطَ يَحْمِط، كما قال ابن دريد.

قال الأزهري: ((الخِنذيذ – بوزن فِعليل – كأنه بني من خنذ، وقد أميست فعله، ويقال هو الخَصَيُّ من الخيل، ويقال الطّويل... وقال شمسر: قسال ابسن الأعرابي: كلّ ضخم من الخيل وغيره خِنذيذ – خصياً كان أو غير خصيّ))(٥).

وتقدير الفعل: خَنِدَ يَخْنِد، مثل خَنثَ يخنثُ، أو خَنَدَ يخنِدُ ويَخْنِـــــذُ مثـــل خَنَسَ يخنسُ ويخنسُ، ويكون بعد الإلحاق: خَنْدَذَ يُخَنْدِذُ.

⁽١) الجمهرة ١/١٥٥.

⁽٢) ينظر: اللسان (حمط) ٢٧٦/٦.

⁽٣) ينظر: التاج (حمط) ١٢١/٥.

⁽٤) ينظر: التهذيب ٤٠١/٤.

⁽٥) التهذيب ٧/٣٢٥.

٠١ - درح :

قال ابن درید: ((الدِّرحایة الرَّجل الضخم... واشـــتقاق الدِّرحَایـــة مـــن الدرح، وهو فعل ممات)) أي: أن فعله ((دَرَحَ)) ممات.

وتقدير الفعل: دُرَحُ يدرَح، مثل سَرَحُ يسْرَح.

: دفيص

الدَّفْصُ الْمُلُوسة، و فعله ممات (٢)، ومنه اشتقاق الدَّوفِ ص وهـو البصـل الأبيض الأملس، والواو زائدة.

وتقدير الفعل: دَفِصَ يدفَصُ مثل: دَلِصَ يدلَص، بمعنى: زَلِقَ أو لانَ.

: ۲ _ ردك

قال ابن درید: ((الرَّدْك فعل ممات استعمل منه غـــــلام رَوْدَك، وجاریــــة رَوْدكة: في عنفوان شبابها)) (۳).

ونقل عنه هذا جماعة من العلماء من غير إنكار عليه؛ ومنهم الصّغاين (٤)، والفيروز آبادي (٥) والزبيدي (٦).

وتقدير الفعل: رَدُك يردُك، أو رَدكَ يردك.

۲۳ **ـ** زتـن :

يحتمل لفظ الزّيتون - وهو الثمر المعروف - أحد أصلين: (زيت) و(زتن)

⁽١) الجمهرة ١/١٠٥.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ٢/٥٥/، ١١٧٧، و القاموس (دفص) ٧٩٩.

⁽٣) الجمهرة ٢/٧٣٧.

⁽٤) ينظر: التكملة والذيل والصلة (ردك) ٢٠١/٥.

⁽٥) ينظر: القاموس (ردك) ١٢١٤.

⁽٦) ينظر: التاج (ردك) ١٣٥/٧.

فالأول مشتق من الزّيت، فوزنه حينئذ (فعلون) والثاني مشتق من الزَّتن ، والفعل منه ممات كما ذكر بعض العلماء (1)، ووزنه حينئذ (فيعول) ولذا وضعه ابــــن منظور في الأصلين (زيت) و(زتن).

وتقدير الفعل الممات: زَتَنَ يزتِن أو يزتُنُ، أو زتِن يزتَن.

١٤ _ زعـك:

قال ابن درید: ((الزَّعْك: فعل ممات، ومنه اشتقاق قولهم رجل أزعكـــيّ، وهو الدّميم، وذكر يونس أنّه سمع زعكوك، قصير مجتمع الخلق)) (٢).

وهذا مما انفرد به ابن درید.

وتقدير الفعل: زَعَكَ يَزْعَك أو زَعِكَ يَزْعَك.

: سلحف

وتقدير الفعل: سَلْحَفَ يُسَلْحِفُ.

١٦ _ سـمدع:

السّميدع هو السيّد الشّريف الكريم، وذكر بعض العلماء أنّه مشتق مـن فعل رباعيّ ممات وهو: سَمْدَع يُسَمْدِعُ (3).

⁽١) ينظر: الخصائص ٢٠٣/٣.

⁽٢) الجمهرة ٢/٨١٥.

⁽٣) المصدر السابق ١١٤٢/٢.

⁽٤) المصدر السابق ١١٤٨/٢.

١٧ _ سينو :

السّنر ضيق الخلق وشراسته، وهو مشتق من فعل ثلاثي ممات، تقديــــوه: سَنَر يسنُرُ، ومنه اشتقاق السّنّور (١).

١٨ _ سـهق :

السَّهُوَق هو الظَّليم الطَّويل الرَّجلين، وربَّما سَمَّى الرَجِّل الطَّويل السَّاقين سَهُوقاً، واشتقاقه من فعل ممات، وهو سَهُوَق كما يرى ابن دريد (٢). والواو فيه للإلحاق بالرّباعي.

. ١٩ ـ ضعــز

۲۰ ـ ضعـس :

قال ابن دريد: ((الضَعْسُ فعل ممات، واشتق منه: رجل ضَعْـــوَس، وهــو الحريص النَّهِم)) (^(۱). وقال ابن منظور: ((الضّعرس: النّهم الشّديد)) (^(۱) فكأنــه منه أو مرادف له أو تحريف منه، وفي ((القاموس)) (^(۱): الضّغـــرس – بــالغين المعجمة.

⁽١) الجمهرة ٢/٢٢.

⁽٢) المصدر السابق ٢/٨٥٣.

⁽٣) المصدر السابق ٢/٢ ٨٠.

⁽٤) الأفعال ٢/٤٧٢.

⁽٥) ينظر: التاج (ضعز) ٤٦/٤.

⁽¹⁾ الجمهرة ٢/٨٣٣.

⁽۷) السان (ضعرس) ۲/۰/۱.

⁽۸) (ضعرس) ۷۱۳.

وتقدير الفعل الثلاثي: ضَعُسَ يضعُس، مثل ضَعُف يضعُـف، والربـاعي ضَعْوَسَ يُضَعُوِسُ و ضَعْرَسَ يُضَعْرِسُ.

٢١ _ طه_ش:

وتقدير الفعل: طَهَشَ يَطْهَشُ، مثل:طَهَسَ في الأرض يطهِس، إذا دخل فيها.

۲۲ ـ عتـص:

قال ابن دريد: ((العَتَصُّ: فعله ممات، وهو – زعموا – كالاعتياص، وليس بثبت؛ لأن بناءه لا يوافق أبنية العرب، استعمل الاعتياص، وهو الافتعال مـــن قولهم اعتاص يعتاص اعتياصاً، وهذه الألف أصلها ياء كأنه اعتَيَصَ)) (٣).

وذكر إماتة هذا الفعل ((عَتَصَ)) الصّغانـــي (٤)، والفـــيروز آبــادي (٥) والزبيديّ (٦) وهو لا يوافق أبنية العرب؛ لأن العرب تتجنّب التاء بجوار الصّاد، لثقل ذلك، أو تقلب التّاء طاء، كما حدث في تاء الافتعال في اصطفى ونحوه.

⁽١) ينظر: اللسان (طهش) ٣١٢/٦.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ٨٦٨/٢، والتكملة والذيل والصلة (طهش) ٤٨٧/٣، والتاج (طـهش) ٢٠٠/٤.

⁽T) الجمهرة ١/٠٠٤.

⁽٤) ينظر: التكملة والذيل والصلة (عتص) ١٩/٤.

⁽٥) ينظر: القاموس (عتص) ٨٠٣.

⁽٦) ينظر: التاج (عتص) ٤٠٥/٤.

وليس العتص من الاعتياص، فهما أصلان مختلفان تماماً فالأول من (ع ت ص) والثّاني من (ع و ص) فالتّاء في ((الاعتياص)) زائدة، وهي تاء الافتعال، والتّاء في ((العتص)) أصليّة، وهي عين الكلمة.

وتقدير هذا الفعل الممات: عَتَصَ يعتِص، مثل عَتَمَ يَعْتِم، إذا كـفّ عـن الشيء بعد المضيّ فيه.

۲۳ _ عضنك:

العَضَنَك: الغليظ الشّديد من الرّجال، والعجزاء اللفاء من النّساء. وذكـــر ابن دريد أن فعله (1) أميت، وهو رباعيّ، ويجوز أن يكون ثلاثياً بزيادة النّون.

وتقدير الفعل: عَضْنَكَ يَعْضْنكُ.

٢٤ _ عظر:

يقال: عَظِرَ الرّجل، أي كَرِهَ الشّيء، وهذا فعل ممات، قال ابـــن دريــد: ((رجل عِظْيَرّ: كَزّ غليظ، ويقال هو الشيء الخلق، وهذا اسم مشتقّ من فعل قد أميت، وهذا من عَظِرَ الرّجل، إذا كدّه الأمر واشتد عليه، ولا يكادون يتكلمون به ولا يصرّفون له فعلاً)(٢).

وأشار ابن منظور إلى إماتة هذا الفعل وألهم لا يكادون يتكلمون بـــه (٣). وتقدير الفعل: عَظِرَ يعظَرُ.

⁽١) ينظر: الجمهرة ٢/١٥٨/٠.

⁽٢) المصدر السابق ٧٦٢/٢.

⁽٣) ينظر: اللسان (عظر) ٥٨٣/٤.

: عقر ۲٥

العَقْز: تقارب دبيب النّمل وما أشبهه (١)، ذكر الزّبيديّ (٢) أنّ الفعل منه مات، وتقديره: عَقَزَ يعقز، مثل: عَقَر يَعْقِر.

٢٦ _ عقـس :

العَقَسُ شُجيرة تنبت في النُّمام (٣)، وكذلك العَوقس، قال ابــــن دريـــد: ((العَقسُ فعل ممات، ومنه اشتقاق عَوْقَس، وهو ضرب من النّبت)) (٤).

وتقدير الفعل : عَقِسَ يَعْقَسُ مثل عَكِشَ يَعْكُشُ.

٢٧ _ عدو أو عندأ:

العِندأوة التواء وعسر وجرأة في الرجل، والعندأو الدّاهية أو الجرئ المقدام من الرّجال. قال الخليل: ((ويقال عندأوة (فِعللوة) والأصل أميـــت فعلــه، لا يدرى أمِنْ عَنْدَى يُعندي أم عدا يعدو، فلذلك اختلف فيه))((٥).

وذكر الأزهري (٦⁾ أن فعله ممات ، وأنه ((عدو)) يزيادة النون والهمزة، أو أنه من ((عندأ)).

من الممكن أن نقيس على ((عدو)) في إماتة فعلمه والاختسلاف في تقديسره: ((الحنطأو)) وهو عظيم البطن من الرجال، و((السّسند أو)) المقدام، و((القندأو)) الصلّب الشّديد و((الكنثأو)) عظيم اللحية.

⁽١) المصدر السابق (عقز) ٣٨٠/٥.

⁽٢) ينظر: التّاج (عقز) ٩/٤.

⁽٣) ينظر: اللسان (عقس) ١٤٤/٦.

⁽٤) الجمهرة ٢/٠٤٨.

⁽٥) العين ٢/٥/٢.

⁽٦) ينظر: التهذيب ١١٨/٣.

۲۸ - عهـج:

العَوْهَج: الطُّويلة العُنُق من الظَّباء والظَّلمان والنُّوق ﴿

قال ابن درید: ((العَهْج فعل ممات، ومنه اشتقاق: ظبیة عَوْهَ___ج، طویلــة العنق، الواو زائدة))(1).

وتقدير الفعل: عَهَجَ يَعْهَجُ، وأميت لسبب صويَّ يأيّ بيانه في الباب الثالث إن شاء الله.

٢٩ _ عهم :

العَهْم فعله ممات، ومنه اشتقاقهم: ناقة عَيْهُم وعَيهامة وعَيْهُمانــــة، وهـــي السَّريعة الجرئية على السَّير (٢).

وتقدير الفعل: عَهِمَ يَعْهَم، مثل عَهدَ يَعهَد.

۳۰ _ فسط:

أميت فعل ((الفَسْط)) ومنه اشتقاق الفسيط – كما يقول ابن دريــــد^(٣)، وهو قلامة الظفر، واحدته فسيطة.

وتقدير الفعل: فَسَطَ يَفْسُطُ أو يَفْسط.

٣١ _ فلـم :

الفَيلم: الرجل العظيم، والجبان، والعظيم الجُمَّة (٤).

وقال ابن دريد: ((الفَلْم فعل ممات، ومنه اشتقاق الفَيلَـــم، وهـــى الجُمَّــةُ

⁽١) الجمهرة ١/٤٨٦.

⁽٢) المصدر السابق ٢/٤٥٩.

⁽٣) المصدر السابق ٢/٨٣٥.

⁽٤) ينظر: القاموس (فلم) ١٤٧٩.

العظيمة))(() وتقدير الفعل: فَلم يَفْلَم.

٣٢ _ قـدل:

قال أبو بكر: ((القَدْل: فعل ممات، وهو أصل بناء القَنْدَل، والنون زائـــدة، وهو الصّلب الشّديد، وقال قوم: هو الصّلب الرأس)) (٢).

وتقدير الفعل: قَدُلَ يَقْدُلُ أو يَقْدُلُ ، أو قَدِلَ يِقْدَلُ.

٣٣ __ قعــن :

القَيْعون من العشب: نبت على زنة (فيعول) مثل القَيصوم، وهو ما طلل منه، يقال اشتقاقه من القعن، وفعله ممات (٣).

وتقدير الفعل: قَعَنَ يَعْعَنُ.

٢٤ _ قلط:

القلطيّ والقُلاط والقيليط: القصير المجتمع من الرجال^(٤)، وهو مشتق من فعل ممات كما يقول ابن دريد^(٥).

وتقدير الفعل: قَلَط يقلُط، بمعنى اجتمع الشيء وقَصُر.

٣٥ _ قسنر:

قال ابن درید: ((القنر فعل ممات، ومنه اشتقاق: رجل قَنَوَّر، وهو السّـــيَّء الحُلق الشَّكِسه)) (٦).

⁽١) الجمهرة ٢/٩٧٠.

⁽٢) الجمهرة ٢/٥٧٦.

⁽٣) ينظر: العين ١٧٠/١.

⁽٤) اللسان (قلط) ٣٨٥/٧.

⁽٥) ينظر: الجمهرة ٩٢٣/٢.

⁽٦) المصدر السابق ٧٩٣/٢.

وتقدير الفعل: قَنَر يَقْنُوُ، أو قَنرَ يَقْنَر.

٣٦- لخسم:

قال ابن درید: ((لَخْم: قبیلة من العرب، واشتقاق أصله من قولهم: لَخُــــم الرجل، إذا كثر لحم وجهه وغَلُظ، وهذا فعل ممـــات لا یكــادون یتكلمــون به)((1).

وأيد المعجميون ابن دريد، وأشاروا إلى إماتة هذا الفعل (٢).

وتقدير الفعل: لَخُم يلخُم، كما قال ابن دريد.

: ۳۷ ـ مـدن

ذكر علماء اللّغة أن المدن فعل ممات، ومعناه الإقامة والنّبات، وأنبه مسن قولهم: مدن بالمكان إذا قام به، وبه سمّيت المدينة في لغة هؤلاء.

۳۸ ــ نــرز:

النّرز: الاستخفاء من فزع، وبه سمّي الرجل: نَوْزَة ونارزة، وفعله ممات عند بعض المعجميين كابن دريد (٣)، والصّغاني (٤)، وابن منظور (٥)، والزبيديّ (٦).

وتقديره مع المضارع: نَرَزَ ينوِز، وهو ثقيل – كما تـــرى – لمجـــئ الـــراء

⁽١) المصدر السابق ٢٠٠/١.

⁽٢) ينظر: التكملة والذيل والصلة (لخم) ١٤٥/٦، والقاموس (لخم) ١٤٩٤، والتاج (لخــم) ٥٨/٩.

⁽٣) ينظر: الجمهرة ٧١١/٢.

⁽٤) ينظر: التكملة (نرز) ٣٠٥/٣.

⁽٥) ينظر: اللسان (نرز) ٥/١٦.

⁽٦) ينظر: التاج (نرز) ٨٥/٤.

المتحرّكة بعد النون السّاكنة، وهذا نادر في العربيّة، وهو من أسباب إماتة هــــذا الفعل ، كما سيأتي .

٣٩ _ هـلف:

الرجل الِهلَّوف: الكثير الشّعر الجافي، ومنه لحية هِلَّوفة: كثيرة الشعر، ومنه الهَلَف، وهو مشتق من فعل ممات، كما يقول ابن دريد (١) والصغاني (٢)، وتقدير الفعل مع مضارعه: هَلِفَ الشعرُ يَهْلَف؛ أي: طال وكثر.

٠٤ ــ وده:

قال ابن درید: ((الوَدْهُ: فعل ممات من وَدهَ یَوْدَه وَدَها، وأودهني عن کـــذا و کذا ؛ أي: صدّبي عنه، وهي لغة قديمة)) (٣).

وأشار جماعة مـن علمـاء العربيـة إلى إماتـة هـذا الفعـل، ومنـهم السرقسطي (٤)، وابن سيده (٥)، وابن منظور (٦).

٤١ - وذل:

قال ابن دريد: ((الوَذْل فعل ممات، ومنه الوذيلة، وهي السبيكة من الفِضّة خاصّة، وقال قوم: بل من الفضة والذهب))(٧).

وتقدير الفعل: وَذَل يَذِل.

⁽١) ينظر: الجمهرة ١/٩٧١.

⁽٢) ينظر: العباب (هلف) ٦٦٠.

⁽٣) الجمهرة ٢/٩٨٦.

⁽٤) ينظر: الأفعال ٢٨٢/٤.

⁽٥) ينظر: المحكم ٢٩٨/٤.

⁽٦) ينظر: اللسان (وده) ٢٩/١٣٥.

⁽٧) الجمهرة ٢/٢٠٨.

الفصل الثاني أفعال اختلف في موها

يلحق بتلك الأفعال المماتة التي أوردناها في الفصل الأول من هذا الباب أفعال ذكر بعض العلماء أنها أميت، وذكرها آخرون في مؤلفاهم من غير نص على إماتتها وتركها فكأنها عندهم من المستعمل في الكلام. وليس لدينا ما نقطع به في إماتة كثير من هذه الأفعال أو بقائها في الاستعمال اللّغوي، ومن هذه الأفعال أو بقائها في الأستعمال اللّغوي، ومن هذه المُعال أو بقائها في الأستعمال اللّغوي، ومن هذه الأفعال أو بقائها في الأستعمال اللّغوي، ومن هذه الأفعال أو بقائها في الأستعمال اللّغوي الأستعمال اللّغوي، ومن هذه الأفعال أو بقائها في الأستعمال اللّغوي الأستعمال اللّغوي الأستعمال اللّغوي اللّغوي

١ - أَبُو و أَمَامَ :

ذكر الهروي في ((إسفار الفصيح)) (١) أن العرب تركت الفعل مــن الأب والأمّ بعد أن أميت فعلاهما. ولكن جاء في ((لســان العــرب)) (١): ((أَبــوْتُ وَأَبَــوْتُ الرَّجِلُ أَأْبُوهُ، إذا كنت له أبا، ويقال: مالـــه أب يأبوه، أي يغذوه ويُربّيه)).

ويقال: ((أمّت أمومة، أي صارت أمّاً))(7) و((لقد أمِمْــتِ أمومــةً؛ أي: صرت أمّاً)).

وقد يكون هذا تقديراً للفعل الممات، وقد يكون إحياء له، وقد تكون الإماتـــة في بيئة دون غيرها.

⁽۱) ص ۱۵۸.

⁽٢) اللسان (أبو) ٤ / ٨.

⁽٣) القاموس (أمم) ١٣٩١.

⁽٤) الأفعال للسرقسطي ٨٢/١.

٢ _ بتو :

قال ابن درید: ((البَتْو فعل ممات، ثم قالوا: بتا یبتو بتواً فلم یهمزوا، وهمــز قوم، فقالوا: بتأ یبتاً بتوءاً، إذا أقام بالمکان)) (١٠).

وذكر ابن منظور هذا الفعل بمعناه من غير إشارة إلى إماتته (٢).

٣ _ حيظ :

ذكر ابن دريد أن قولهم رجل حُظُبٌّ، وهو الجافي الغليــــظ أو البخيـــل – مشتقّ من فعل ممات، وهو حَظَب يحظِب ويحظُبُ.

وهذا الفعل مذكور بمعناه في بعض المعاجم (٣)، ولم يُذكر أنّه ممات.

٤ __ خ_فد:

يرى ابن دريد أن الحَفْد مشتق من فعل ممات، وهو خَفَدَ يخفِد خَفْــــداً، إذا أسرع في المشي. ومنه اشتقاق الحفيدد وهو الظّليم (٤).

والفعل مذكور في بعض المعاجم (٥).

ه ــ دره :

قال الخليل: دَرَهَ: أميت فعله إلا قولهم رجل مِدْرَه حرب، وهـــو مِـــدْره القوم؛ أي: الدّافع عنهم)) (٦).

⁽١) الجمهرة ٢/١٠١٦.

⁽٢) ينظر: اللسان (بتأ) ٢٦/١، و (بتو) ١٤/١٤.

⁽٣) ينظر: الأفعال لابن القوطية ٢١١، والأفعال للسرقسطي ٢٩٤/١، والأفعال لابن القطاع (٣٦٠، واللسان (حظب) ٣٢٣/١.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ١/٥٧٩.

⁽٥) ينظر: الأفعال لابن القطاع ٦/١، ٣٠، واللسان (خفد) ١٦٣/٣.

⁽٦) العين ٤/٤.

ووافقه ابن عبّاد فذكر أن هذا الفعل ممات (١).

وقال السّرقسطيّ: ((دَرَهَ لقومه دَرْها: دفع عنهم بلسانه ويده)) (٢).

وقالوا: دَرَهَ على القوم: هجم، و دره فلان علينا ودراً؛ إذا هجم من حيث لم نحتسبه (۳)، ولم يذكر هؤلاء أنه ممات.

: ســق :

أميت فعل الدّسق على رأي ابن دريد، ومنه اشتقاق الدَّيسق بزيادة اليـــــاء، وهو ترقرق السّراب على الأرض، وترقرق الماء المتضحضح، وكلّ لمعان مــــــاء أو سراب فهو ديسق (٤٠).

ولكن ورد في الاستعمال اللّغويّ قولهم: دَسِقَ الحوض دَسَقاً: امتلاً وســـاح ماؤه، ومنه قالوا الدّيسق وهو ترقرق الماء أو السّراب^(٥).

٧ ــ رمــغ :

ذكر ابن دريد أن الرَّمْغ أميت فعله، وهو عرك الشيء باليد (٦).

وورد في المعاجم: رَمَغَ الشيء يرمغه رَمْغاً: دلكه بيده كما تدلــــك الأديم ونحوه (٧)، وهذا يدلّ على أنّ هذا الفعل لم يزل حياً.

⁽١) ينظر: المحيط ٢/٣٤.

⁽٢) الأفعال ٣/٧/٣.

⁽٣) ينظر: اللسان (دره) ١٣/٧٨٤، ٤٨٨.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ٢٤٦/٢.

⁽٥) ينظر: الأفعال السّرقطيّ ٣٢١/٣، واللّسان (دسق) ٩٧،٩٦/١٠.

⁽٦) ينظر: الجمهرة ٧٨١/٢.

⁽٧) ينظر: الأفعال للسّرقسطيّ ٧٧/٣، والأفعال لابن القطـــاع ٣١/٣، واللّســـان (يرفــع) ٤٣٠/٨.

۸ ــ زغــر:

قال ابن دريد: ((الزَّعْر فعل ممات ، وهو اغتصابك الشيء، زعموا، زَغَرْتُ الشّىء أزغر زغراً)) (¹⁾.

وهذا فعل مذكور بمعناه في معاجم اللّغة الكبيرة، كــــ ((اللّســان)) (٢) $e^{(1)}(x) = e^{(1)}(x) = e^{(2)}(x)$

و_سكم:

ذكر ابن دريد أنّ العرب أماتت فعل السَّكْم، ومنه اشتقاق ((سَـــــيْكم)) وهو تقارب خطوٍ في ضعف (٦)، ونقله عنه الأزهري (٧)، وابــن مُنظــور (٨)، والزّبيدي (٩)، ووّرد هذا الفعل في بعض المعاجم دون إشارة إلى أنّه ممات (١٠).

١٠ _ ضرك:

قال ابن درید: ((الضَّرك فعل ممات، ومنه اشتقاق الضَّریك، وهو المضرور، ولا يكادون يصرّفون للضّريك فعلاً، لا يقولون: ضَرَكه، في معنى ضَرَّه)) (١١).

⁽١) الجمهرة ٢/٥٠٧.

⁽۲) (زغر) ۲۱/٤ ۳۲۶.

⁽٣) (زغر) ١٢٥.

⁽٤) (زغر) ٣/٨٣٨.

⁽٥) ينظر: الأفعال للسّرقطيّ ٢٦٦/٣، والأفعال لابن القطّاع ٩٨/٢.

⁽٦) ينظر: الجمهرة ٢/٥٥/٨.

⁽٧) ينظر: التهذيب ١٠/١٠.

⁽٨) ينظر: اللسان (سكم) ٢٨٩/١٢.

⁽٩) ينظر: التاج (سكم) ٣٣٦/٨.

⁽١٠) ينظر: الأفعال للسّرقسطيّ ٤/٣٥، والأفعال لابن القطّاع ١٥٤/٢.

⁽١١) الجمهرة ١/١٥٧.

ونقل الجوهري عن الأصمعي أنهم لا يصرّفون له فعلاً، أي لا يقولــــون: ضركه، في معنى ضرّه (⁽¹⁾. وهذا يعضّد ما قاله ابن دريد.

وفي ((الأفعال)) (٢) للسّرقسطيّ ما يدلّ علــــى أن الفعــل مســـتعمل في الكلام، قال: ((ضَرُك ضراكة: أصابه ضُرُّ في جسمه، وضَرُك الجسم وضـــــرِك ضراكة: عَظُم واشتدّ... وضَرُك الرّجل وحدَه: ساعَتْ حاله من الهزال)).

ومثله في ((الأفعال₎₎ (^{٣)} لابن القطّاع.

١١ _ عــذف :

قال ابن درید: ((العَذْف فعل ممات، یقال منه: ما له عذوف یوم، أي قوت یوم، وما أكلت عذوفاً، أي ما أكلت شیئاً، والعذوف، والعزوف واحد))(^(٤).

ولكن جاء هذا الفعل في بعض المعاجم، قــــالوا: ((عــــذف مـــن الطّعـــام والشّراب يعذف عذفاً: أصاب منه شيئاً₎₎(⁰⁾.

١٢ _ عشد :

ذكر ابن دريد أن العَشْد – وهو جمعك الشّيء – أميت فعله (^{٣)}. وجاء في بعض المعاجم: عَشَدَه يَعْشِده عَشْداً: جمعه (^{٧)}.

⁽١) ينظر: الصّحاج (ضرك) ١٥٩٨/٤.

^{.777/7 (7)}

^{(7) 7/577.}

⁽٤) الجمهرة ٢/٩٩٧.

⁽٥) ينظر: اللسان (عذف) ٢٣٦/٩.

⁽٦) ينظر: الجمهرة ٢/٢٥٦.

⁽٧) ينظر: الأفعال لابن القطاع ٣٨٣/٢، واللسان (عشد) ٢٩١/٣، والتاج (عشد) ٤٢٣/٢.

۱۳ _ عشر:

قال ابن دريد: ((العَشْر فعل ممات، وهو غِلَظُ الجسم، ومنه اشتقاق العَشَوزَن، وهو الغليظ من الإبل والنّاس)) (1).

وهذا يخالف ما ذكره السرقسطي، فالفعل عنده مستعمل، قال: ((عَشَـــــزَ المقطوعُ الرّجل عَشَزانا: مشى مِشْيَته)) (٢).

وكذا في المعاجم الكبيرة (٣)، فقد لا يكون من الممات، وقد يكون عما أحيى بعد موته.

٤ ١ _ علد:

ذكر ابن دريد أنهم أماتوا فعل العَلْد، ومعناه: اشتدّ وصَلُب، ومنه: رجـــل عِلّود وبعير عِلّود)(٤).

وورد هذا الفعل في بعض المعاجم من غير إشارة إلى إماتته، قالوا: عَلِدَ يَعْلِدُ عَلَداً بَعْنِي اشتدَّ وصَلُب ورَسَى (٥).

ه ۱ _ غـرد:

قال ابن درید: ((الغَرْد فعل ممات، استعمل منه: غَرَّد الطَّائر تغریداً، وهــو مغرّد، إذا طرّب في صوته)) (٦).

ولكن جاء في بعض المعاجم : غَرِدَ الطائر كفرح، فهو غرد، وهو مثل غرّد

⁽١) الجمهرة ١/١١٨.

⁽٢) الأفعال ١/٢٦١.

⁽٣) ينظر: اللسان (عشز) ٥/٩٧٩، والقاموس (عشز) ٦٦٥، والتاج (عشز) ٥٩/٤.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ٦٦٢/٢. (٥) ينظر: اللسان (علد) ٣٠١/٣، والقاموس (علد) ٣٨٤، والتاج (علد) ٤٣٠/٢.

⁽٦) الجمهرة ٢/٦٣٣.

تغريداً (١)، وهذا يدلّ على أنّ الفعل ليس مماتاً، أو أنّه ثمّا استعمل بعد إماتته.

١٦ _ غطر :

ذكر ابن دريد أنَّ الغَطْر فعل ممات، ونقل عن يونس أنَّهم يقولون: مرّ فلان يغطر بيديه مثل يخطر سواء (٢)، فكيف يكون مماتاً؟

وفي ((اللَّسان)): ((الغَطْر لغة في الخطر؛ مرّ يَغْطِرُ بَذنبه أي يَخْطِرُ)) (٣). وكذا في أفعال السّرقسطيّ ⁽²⁾.

۱۸ ـ مسر :

ذكر صاحب ((الجمهرة)) أن المَسْر فعل ممات، وهو مَسَـــرتُ الشـــيء أمسُره مَسْراً، إذا استللته فأخرجته، أي أخرجته من ضيق إلى سعة (٥).

وجاء في أفعال السّرقسطيّ: مَسَرت الشــيء مَسْــراً: اســتخرجته مــن ضيق^(٦)، ومثله في ₍₍اللّسان₎₎(^{٧)}.

١٩ _ مظع :

ذكر ابن دريد أن المظع فعل ممات، ومنه اشتقاق مظّعت العود، إذا تركتــه في لحائه ليشرب ماءه ^(۸).

⁽١) ينظر: اللَّسان (غرد) ٣٢٤/٣، والقاموس (غرد) ٣٨٨.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ٢/١٥٤.

⁽T) اللسان (غطر) ٥/٥٥.

^{(3) 7/17.}

⁽٥) ينظر: الجمهرة ٢١/٢٠.

⁽٢) الأفعال ٤/٤٨١. (۷) ۱۸۳/۵ (مسر)

⁽٨) ينظر: الجمهرة ٢/٩٣١.

وحكى المعجميون: مَظَعَ الخَشَبة مظعاً؛ أخرج لُلُوَّهَا، والوتر ملَّسه، ومَظَعَ العَود مَظْعا، ومظعه تمظيعاً، شرّبه ماء لحائه (1).

٠ ٢ _ نفـه :

قال ابن درید: ((النَّفْهُ مُمات، منه رجل منفّه، ضعیف القلب، نفّهت الرجل تنفیها فهو منفّه)) (۲).

وليس هذا الفعل ثماتاً عند بعض المعجميين، فقد حكى السرقسطي: ((نَفِـــةَ البعير نَفَها: أعيا... ونُفِهَ الرجل نَفْها: ضَعُف قلبه)) (٣).

٢١ _ نيـح :

النَّيح عند ابن دريد مما أميت فعله، وذكر منه قولهم: ما تيحته بخير، أي ما أعطبته شيئاً.

وحكى المعجميون قول العرب: ناح العظيم نيحا: اشتدّ بعد رطوبتـــه (٤)، وناح الغُصْن نيحا، ونَيَحانا: مال.

وفي غريب الحديث: لا نيّح الله عظامه؛ أي: لاصلّبها ولا شدّ منها (٥).

٢٢ _ هـدس:

قال ابن دريد: ((الهَدْس: لغة يمانيّة مماتة، وأصله من قولهم: هدسته أهدسته

⁽١) ينظر: الأفعال للسّرقسطيّ ٤/٧٧، والأفعال لابن القطّاع ١٧٧/، واللّسان (مظـــع) ٣٣٩/٨.

⁽٢) الجمهرة ٢/٩٧٢.

⁽٣) الأفعال ٢٢٧/٣، وينظر: الأفعال لابن القطاع ٢٢١/٣.

⁽٤) ينظر: الأفعال للسرقسطي ٢٣٦/٣، واللسان (نيح) ٢٢٨/٢.

⁽٥) ينظر: النهاية في غريب الحديث ١٤٠/٤.

هَدْساً، إذا زجرته وطردته، وقد أميت هذا الفعل))(1).

وذكر بعض المعجميين (٢) هذا الفعل من غير إشارة إلى إمانته.

۲۳ ـ همـغ:

ذكر ابن دريد أنّ الهمغ مما أميت فعله، ومنه بنـــاء الهِمْيَــغ، وهــو المــوت الوَحِيّ، (٣) أي السّريع.

ويقال – عن شمر: هَمَغَ رأسه وثدغه وثمغه؛ إذا شدخه (٤).

٢٤ _ وطـح:

ذكر ابن دريد أنّ الوطح – وهو الدفع باليدين – ثمّا أميت فعله (٥). وجاء في ((التّاج)) (٢): ((وطحه يطِحه طِحة كعدة؛ إذا دفعه بيديـــه عنيفــاً، أي في عنف)) ولم يشر إلى إماتة الفعل، وكأنه – عنده – من المســـتعمل، ومثلــه في ((أقرب الموارد)) (٧) من غير إشارة إلى إماتته.

⁽١) الجمهرة ٢/١٥٢.

⁽٢) ينظر: الأفعال للسرقسطى ١٦٣/١، واللسان (هدس) ٢٤٧/٦.

⁽٣) ينظر: جمهرة ٢/٩٦٣.

⁽٤) ينظر: التهذيب ٢٨٩/٥.

⁽٥) ينظر: الجمهرة ١/٢٥٥.

⁽٦) (وطح) ٢/٨٥٥.

⁽٧) (وطح) ٢/٦٤٣.

الفصل الثالث أفعال أميت المجرد منها دون المزيد

قد يمات مجرد الفعل الماضي، ويستغنى عنه ببعض الصّيغ المزيدة، فتكـــون تلك الصّيغ - مع انتفائه - شاهداً قوياً على موته.

ومن تلك الصّيغ الّتي شقّت طريقها في الحياة، وأميت مجرّدهـــا: أَفْعَــلَ، وَفَاعَلَ، وَفَاعَلَ، وَفَاعَلَ، وَنَفَعّــلَ، وَتَفَعّــلَ، وَتَفَعّـلَ، وَتَفَعّـلَ، وَتَفَعّل، وَتَفَعّل، وَتَفَعّل، وَتَفَعّل، وَتَفَعّل، وَافْعَلً، وافْعَلً، وافْعَلًه والتّالي

أ _ مجرَد (أَفْعَلَ)

باب فعلت وأفعلت من الأبواب المعروفة في اللّغة، وألّف فيه جماعــة مــن علماء اللّغة، وثمّة أفعال استغنى فيها بأَفْعَلْتُ عن فَعَلْتُ، فَتَرِكَ هذا الأخيرُ مع أنّه هو الأصل، فأميت، وهي أفعال قليلة، قال سيبويه: ((استُغنيَ عن جَنَنتُ ونحوها بأَفْعَلْتُ)) (1).

وكان أبو عمرو بن العلاء يقول: ((مَضَّنِي)) كلام قديم قد تُرِكَ فَـــأُميت؛ أراد أنّ ((أمضّني)) هو المستعمل (٢).

أمّا ابن دريد فكان يقول: إنّ غَاثَه يغُوثُهُ غَوثًا أصل لقولهم: أغاثه يُغيثــــه إغاثة، فأميت الأصل من هذا، واستعمل الفرع وهو المهموز (٣)، إلا أنّ هــــــذا الفعل الممات مذكور في بعض المعاجم (٤).

⁽١) الكتاب ٢٧/٤.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ١٤٨/١.

⁽٣) الجمهرة ١/٩٧٤.

⁽٤) ينظر: الأفعال للسّرقسطيّ ٢١/٢.

وأميت الفعل ((حَبَّ)) اكتفاء بـ ((أَحَبّ)) قال الكسائي: ((محبوب مـن حَبَبتُ، وكأنّه لغة قد ماتت)) ((أ) يريد أنّ الفعل الثلاثي المجرّد هو الّذي أميـت، وبقي اسم المفعول منه وهو محبوب، فهم يقولون: أحبّه فهو محبوب، مبنياً علـــى الثّلاثيّ الممات، وليس على الرّباعيّ.

قال أبو جعفر النحّاس: ((قال الكسائي: يقال: يجِبّ وتَحِسبُ وأَحِسبُ، ويَحِبُ وبَحِبُ وأَحِسبُ، ويحِبُ وبِحِبُ وإحِب، قال: وهذه لغة بعض قيسس يعني الكسر، قال: والفتح لغة تميم وأسد وقيس، وهي على لغة من قال: حَسبَ، وهي لغة قد ماتت. قال الأخفش: لم تسمع حببت. قال الفراء: لم نسمع حببت إلا في بيت أنشده الكسائي:

[فَوَ اللَّهِ] لَـو لا تَمْـرُهُ مــا ولا كَانَ أَدْنَى مِن عُبَيدٍ ومُشْرق) (٢)

وقال الأصمعي : ((يقال تَحِب – بفتح التاء، ولا أعرفه في غير التـــاء، ولا أعرف حَبَبْتُ₎₎(٣).

ومثل هذا قولهم: أحنط الرِّمث، فهو حانط؛ إذا أثمر، فحانط اسم فاعل من الفعل الثّلاثيّ الممات، وهو ((حنط)) (٤).

وشبيه به قولهم: أَيْفَعَ الغُلام فهو يافع وأبقل الموضع فهو باقل، وأُورُسَ الرّمث فهو وارس (٥)، فكأنّهم أماتوا (فَعَلَ) من هذه الأفعال، أو شرعوا في

⁽١) شرح القصائد المشهورات ١١/٢.

 ⁽۲) إعراب القرآن ۳٦٧/۱، وما بين المعقوفين تصويب من المصادر. ينظر: شــرح المفصــل
 لابن يعيش ١٣٧/٧، ومغنى اللبيب ٤٧٣، وشرح شواهد المغني ٧٨٠/٢.

⁽٣) ينظر: شرح القصائد المشهورات ١١/٢.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ١/١٥٥.

⁽٥) ينظر: المخصص ١٥/٦٨، ٦٩.

وأماتوا ماضي ((أنذر)) وهو: ((نَذَرَ)) قال الأزهريّ: ((والنّذير يكون بمعنى المُنذر، وكان الأصل نَذَرَ، إلا أنّ فعله الثّلاثيّ ممات₎₎ (^{۲)}.

ب ـ مجرّد (فعّل)

أميت مجرد (فعل) في مثل: نبّأ وحدَّثَ من الأفعال التي تنصب ثلاثة مفاعيل المتضمنة معنى (أَعْلَم) ولم يستعمل الثلاثي في هذا المعنى (٣).

ومن مجرد (فعل) أميت ((ضِحْتُ)) فقالوا: ضَيَّحْتُ اللّـــبن تضييحـــاً، إذا مزجته بالماء.

وأشار إلى إماتة هذا الفعل بعض العلماء^(كي).

وقال بعضهم إن ضِحْتُ مثل ضيّحت (٥) أي أن الثلاثي مستعمل.

وأماتوا مجرّد ((ورَّخ)) الكتاب بمعنى وقّته، وقالوا : ((أرَّخه)) والهمزة مبدلة من الواو، أو العكس^(٦)، والرّاجح الأوّل لقولهم في الجمع: تواريخ، ولم يقولوا: تآريخ^(٧).

⁽١) الأفعال للسرقسطي ٢٩٤/٤.

⁽٢) التهذيب ٢٠/١٤.

⁽٣) ينظرك حاشية الشيخ ياسين الحمصى على التصريح ٢٦٤/١.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ١/٩٤٥، والتكملة والذيل والصلة (ضيح) ٦٩/٢، واللسان (ضيح) ٥٢٧/٢.

⁽٥) ينظر: التكملة (ضيح) ٦٩/٢.

⁽٦) ينظر: الأفعال لِلسّرقسطيّ ٢٩١/٤ واللّسان (أرخ) ٤/٢، و (ورخ) ٦٦/٢.

⁽٧) ينظر: التطور اللُّغويُّ مظاهره وعلله ٨٢.

ج ـ مجرّد (فاعل)

أميت ماضي (فَاعَل) في الدَّلْس، ومنه قولهم: دَالَـــسَ يُدالـــس مُدالســة ودلاساً، بمعنى خادع، ويقال: فلان لا يدالس ولا يوالس؛ أي: لا يخــــادع ولا يغدر (١٠).

ومن أقدم من قال بإماتة هذا الفعل ابن دريد(Y)، واستعملوا منه - أيضاً (فعّل) فقالوا: دَلّس في السّلعة، إذا كتم عيبها(Y).

د ــ مجرّد (فَنعَلَ)

أميت الفعل المُجَرِّد للفعل المزيد على وزن (فَنعَل) ومنه قولهم: كَنْهَفَ عنا؛ أي: تَنحَى، وفي هذا يقول ابن دريد: ((الكَهْف – زعموا – السّرعة في المشــــي والعدو، وهو فعل ممات، ومنه بناء كنهَفَ عنا، إذا تنحّى))(٤).

ولم يذكر الفعل الثّلاثيّ الممات في المعاجم الّتي اطّلعـــت عليـــها، وأشـــار الصّغاني^(٥) والفيروزاباديّ^(١) والزّبيد*ي*(^{٧)} إلى إماتة هذا الفعل الثّلاثيّ.

هــــــــــ مجرّد (فَعُوَلُ)

أماتوا الفعل ((هَرَلَ)) (^(۱) بمعنى أسرع في مشيه دون الخبب، واشتقّوا منسه المزيد على وزن (فعول) فقالوا: هَرْوَلَ يُهَرْوِلُ هَرْوَلَة وهِروالاً، بمعسنى الفعسل الثّلاثي، فأغناهم عنه.

⁽١) ينظر: اللّسان (دلس) ٨٦/٦.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ٦٤٧/٢.

⁽٣) ينظر: الأفعال لابن القطّاع ١/٥٥٥.

⁽٤) الجمهرة ٢/٩٧٠.

⁽٥) ينظر: العباب (كهف) ٥٥٧.

⁽٦) ينظر: القاموس (كهف) ١١٠١.

⁽٧) ينظر: التّاج (كهف) ٢٤١/٦.

⁽٨) ينظر: الجمهرة ٢/٢ ٨٠.

وقالوا قَهْوَس الرّجل في مشيه قَهْوَسَةً إذا أسرع في مشيه، أو عدا من فزع، وفعله الثلاثي ((قهس)) ممات (1).

وقالوا: قَعْوَل يُقعول قعولة، إذا جاء يسفي التراب بصدر قدميه في مشيته، وقيل: القعولة: إقبال القدم كلها على الأخرى، وقيل: هي مشي ضعيـــف (٢)، وقد أميت فعله الثلاثي المجرد ((قعل)) كما قال ابن دريد (٣).

و ــ مجرّد (فَوعَلَ)

قالوا: هَوْذَلَ فِي مشيه هَوْذَلَةً؛ أسرع، وقيل: الهَوْذَلَةُ: اضطراب في العـــدو، والفعل على وزن (فَوْعَلَ).

ز ــ مجرّد (فَعْيَلَ)

قالوا: عَذْيَطَ الرّجل يُعَذْيِط عَذْيَطَة؛ أي: أحدث عند غشيان النّساء، وهــو العِذْيوط (٥). والفعل المجرّد منه ممات (٦).

ح _ مجرّد (تَفُعّل)

ذكر الأصمعيّ أنّ العرب تقول تَطَوَّسَتِ المرأة والجارية؛ إذا تزيّنــــت (٧)

⁽١) ينظر: المصدر السابق ٨٥٣/٢، والأفعال للسّرقسطيّ ١٣٠/٢.

⁽٢) ينظر: اللَّسان (قعل) ١١/٥٦٠.

⁽٣) ينظر: الجمهرة ٢/٩٤٠.

⁽٤) الجمهرة ٢/٢٠٧.

⁽٥) ينظر: الأفعال للسرقسطيّ ٣٢٤/١.

⁽٦) ينظر: الجمهرة ١١٤٩/٢.

⁽٧) ينظر: التَّكملة والذِّيل والصَّلة (طوس) ٣٨٠/٣.

وهو مأخوذ من الطّوس كما يقول السّرقسطي(١).

وذكر ابن دريد أن فعله المجرّد ممات^(۲).

ط- مجرّد (تَفَاعَل)

قال ابن درید: ((اللّحك من قولهم: لَحِكَ یلحَك لَحْكاً ولَحَكاً، إذا تداخل بعضه في بعض، وقد أمیت هذا الفعل فاكتفوا بقولهم: تلاحك تلاحُكاً)) $(\frac{\xi}{2})$.

وفي ((اللّسان))^(٥): ((وربما قيل لَحِكَ لَحَكاً، وهـــي مماتـــة)) ومثلـــه في ((التاج))^(٦).

ي _ مجرّد (تَفَنْعَلَ)

العكث: اجتماع الشّيء والتئامه، وقد أميت الفعل الثّلاثيّ منه، واستعمل مزيده ((تعنكث)) على زنة ((تفنعل)).

قال الزّبيديّ: ((العكث أميت أصل بنائه، وهو الاجتماع والالتئام؛ أي لم يستعملوه ثلاثياً، وإنّما استعمل مزيداً كما يدلّ على ذلك قوله: ((وتعنكث الشيء: اجتمع))(٧).

⁽١) ينظر: الأفعال ٢٨٦/٣.

⁽٢) ينظر: الجمهرة ٢/٨٣٨.

⁽٣) المصدر السابق ٧١١/٢.

⁽٤) المصدر السابق ٥٦٣/١.

⁽٥) (کمك) ١٠/٣٨٤.

⁽٦) (لحك) ١٧٣/٧.

⁽٧) التاج (عكث) ٢/٦٣٣.

وقد ذكر غير واحد من علماء اللغة إماتة الفعل المجرد من هذا الفعل (١). ك ـــ مجرّد (افْتَعَلَ)

أميت المجرّد من فعلي افتقر واشتدّ وبقي منهما المزيد، قال سيبويه: ((ولم نسمعهم قالوا فَقُرَ ، كما لم يقولوا في الشّديد: شَدُد، استغنوا باشتدّ وافتقر، كما استغنوا باهمار عن حَمِر))(٢).

وذهب ابن دريد^(٣) إلى أن العرب أماتت الفعل المجرد من ((المحن)) وبقي منه في الاستعمال: امتحنه امتحاناً؛ أي ابتلاه ابتلاء واختبره.

وحكى السّرقسطيّ قولهم : ((مَحَنَ الرجلَ وغيرَه: اختبره)) (٤) ولم يذكــر أنه ممات.

وذكر بعض اللغويين أنه أميت مجرّد ((اعترط)) بمعنى أبعد في الأرض^(٥). ل ـــ مجرّد (اسْتَفْعَلَ)

أماتوا مجرّد ((استنوك)) والمُستنوك هو الأحمق، وكذلك الأنوك، والجمــع النوكى. قال سيبويه: ((وقالوا: استنوك، ولم نسمعهم يقولون نَـــوِك، كمــا لم يقولوا: فَقُر)) (٦٠).

⁽١) ينظر: الجمهرة ٢٦/١، والتكملة (عكث) ٣٧٣/١، والقاموس (عنكث) ٢٢١.

⁽۲) الکتاب ۲/۳۳.

⁽٣) ينظر: الجمهرة ١/٧٧/.

⁽٤) الأفعال ٤/١٨٧.

⁽٥) ينظر: الجمهرة ٢/٧٥٣.

⁽٦) الكتاب ٢٦/٤.

ولكن جاء في ((اللّسان))^(١): نُوكَ نُوكاً ونَوْكاً ونَوَاكةً: حَمُـــق، وهــو أنوك) ومثله في أفعال السّرقسطي^(٢).

م ــ مجرد (افْعَلَلَّ)

أميت الفعل الرّباعيّ ((ضَمْحَل)) واستُغْنِي بمزيده: ((اضمحلّ)) بمعنى ذهب وتلاشي ^(٣).

وأميت الفعل الرّباعيّ ((زَمْهَلَ)) (٤) واستغنى عنه بمزيده ((ازمهلّ)) فقالوا: ازمهلّ المطر ازمهلالاً؛ وقع، وازمهلّ إذا الثلج إذا سال بعد ذوبانه (٥).

ن _ مجرد (افعلٌ) و(افعالٌ)

أميتت بعض الأفعال المجرّدة الدّالّة على الألوان، واستغنوا عنها بالمزيد نحــو افعلّ وافعالّ. قال سيبويه: ((وقد يستغنى بافعالّ عن فَعِل وفَعُل، وذلـــك نحــو ازراقّ، اخضارّ، واصفارّ، واحمارّ، واشرابّ، وابياضّ، واسوادّ، واسودّ وابيــضّ واخضرّ واحمرّ واصفرّ أكثر في كلامهم)) (٢٠).

⁽١) (نوك) ١٠/١٠٥.

^{.179/ (1)}

⁽٣) ينظر: الجمهرة ١١٤٢/٢.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ٢/٥٥/١.

⁽٥) ينظر: اللسان (زمهل) ٣١٢/١١.

⁽٦) الكتاب ٢٦/٤.

الفصل الرابع أفعـــال أميتت بعض تصريفالهـــا

يغلب في العربيّة استعمال الفعل بتصرّفاته الثّلاثة ، أي أزمنته، الماضي والمضارع والأمر؛ والماضي هو الأصل، والمضارع مشتقّ منه، ومن المضارع اشتقّ فعل الأمـــر على مذهب الجمهور من علماء اللغة.

وثمّة أفعال قليلة لازمت صيغة واحدة؛ كالماضيّ أو المضارعة أو الأمر، مع إماتة الصيغتين الأخريين، أو لازمت صيغتين كالمضارع والأمر مثلاً مع إماتة الصيغة الثالثة، كما سيأيّ بيانه، أولا لازمت صيغة واحدة، وأميت ما عداها، نحو ليس ونعم وبئس. إلا أنه ينبغي التحرّز في هذا النّوع خاصّة؛ لأنه ليس ثمّة دليل قاطع على إماتة المضارع والماضي، أي أنهما استخدما ثمّ أميتا ؛ لأن الماضي هو الأصل والمضارع ومن بعده الأمر :فرعان ، ووجود الأصلل لايقتضي بالضرورة وجود الفرع، فقد يكون الفرع مهملاً لم يستعمل قط فلا إماتة مينئذ، ويصح عكس ذلك؛ أي أن وجود المضارع – مثلاً – يقتضي وجود مينئذ، ويصح عكس ذلك؛ أي أن وجود المضارع – مثلاً – يقتضي وجود من بعده الماضي، مستعملاً أو مماتاً، ولا يمنع هذا أن نظن ظناً أنّ المضارع والأمر من بعده من الممات، إذا فقدناهما في الاستعمال ووجدنا ماضيهما؛ لأن الكثير الغالب في لغة العرب أن يكون للفعل في الاستعمال تصريفات ثلاثة: الماضي والمضارع والأمر، فنحمل القليل مما قصرت تصريفاته على الكثير مما كملت تصريفاته أي أزمنته الثلاثة.

واحتمالات الإماتة في هذا كلُّه على النَّحو التَّالي:

١- إماتة الماضي دون غيره.

٧- إماتة المضارع دون غيره.

- ٣- إماتة الأمر دون غيره.
- إماتة الماضى والمضارع دون الأمر.
- والماتة الماضى والأمر دون المضارع.
- ٣– إماتة المضارع والأمر دون الماضي.

وفيما يلي ما وقفت عليه ثمّا أميت من هذه الأوجه الستة:

أ – إماتة الماضي دون غيره :

اشتهر عند اللّغويين والنّحاة قولهم إن العرب أماتت ماضي الفعل ((يَدَعُ)) وكذلك ماضي ((يَدَرُ)) استغناء عنهما بـ ((تَرَكُ)) (١) وهم يقول ون : ذر ذا ودعه؛ أي: اتركه، كما يقولون: يذره ويدعه، ولا يقولون: وذَرْتُهُ ولا وَدَعْتُ فَهُ ولكن تركته، ولا يقولون: واذر ولا وادع ولكن تارك (٢)؛ قال تعالى (والذينَ ولكن تركته، ولا يقولون: واذر ولا وادع ولكن تارك (٢)؛ قال تعالى (والذينَ يُتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَا جاً (٣) و (فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْتُرُونَ (٤).

ر رسد رهم وما يفرون * ` . و رسد رهم وما يفرون * ` . و استعملوا (فعّل) من ((وَدَعَ)) قالوا: ودّعته، وفي القــرآن (مَا وَدَّعَكَ رُبُّكَ وَمَا قُلَى * (٥) .

وَلَمْ يَكُنَ حَكُمُهُمْ بِإِمَاتُهُ الْفَعَلَ ((وَدَعَ)) محلَّ اتفاق عند النّحاة ؛ لورود هذا الفَعَلَ في قراءة النبي – صلى الله عليه وسلم – وعروة بن الزُّبير وأبي حَيْوَة وابن أبي عبلة (مَا وَدَّعَكُ رُبُّكُ وَمَا قُلَى﴾ (٦).

⁽١) ينظر: الكتاب ٢٥/١، ٢٥/٤، ٣٩٩/٤، والفصيح ٢٨٩، والمسائل العسكرية ١٣٥، ١٣٦، و١٣٠ وتصحيح الفصيح ١٢٧ أ، والمغرب ٣٤٥/٢.

⁽٢) ينظر: إسفار الفصيح ٢٠٤، ٢٠٤.

⁽٣) سورة البقرة: الآية ٢٣٤.

⁽٤) سورة الأنعام الآية ١١٢.

⁽٥) سورة الضحى: الآية ٣.

⁽٦) سورة الضحى: الآية ٣، وينظر: المحتسب ٣٦٤/٢، ومختصر في شـــواذ القــرآن ١٧٥، والدر المصون ٣٦/١١.

ولوروده في الشّعر، كقول أبي الأسود:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذي غَــالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَعَهْ (1) وقول الآخر:

وثُمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرُو وعَامِر فَرَائِسَ أَطْرَافِ الْمُثَقَّفَةِ السُّمْرِ (٢)

وجاء المصدر من ((وَدَعَ)) في الحديث: ((لَيَنْتَهِيَنَّ أَقَـــوامٌّ عــن وَدْعِــهم الجُمُعات)) (٣) وروي ((الجماعات)) (٤).

ولورود هذا الفعل في القرآن والحديث والشّعر قال الفيّوميّ: ((وما هـذه سبيله فيجوز القول بقلّة الاستعمال ولا يجوز القول بالإماتة))^(٦).

وأرى أنّ ما قاله النّحاة صحيح، فالماضي من هذا الفعل ممات، كما قالوا، وقد يظهر الممات في الاستعمال، على قلة، كما ظهر هذا الفعل في قراءة وشعر وحديث؛ فيكون هذا من باب إحياء الممات عند الحاجة، كما سيأتي بيانه في الباب الرابع.

أمّا ماضي الفعل الآخر ((وَذَرَ)) فهو من الممات عند أكثر اللّغوييّن، فـــــلا يقال: وذرته، ولكن يقال يذرُ وذَرْهُ، قال الخليل: ((والعرب أماتت المصدر مــن

⁽١) ينظر: ديوان أبي الأسود (ملحق الديـــوان) ٣٥٠، والخصــائص ٩٩/١، والإنصــاف ١٥٠/٢. ونسب لأنس بن زنيم في حماسة البحتري ٢٥٩، وخزانة الأدب ٤٧١/٦.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ٤٨٥/٨، والدر المصون ٣٦/١١.

⁽٣) ينظر: صحيح مسلم: جمعة ٤٠ (١٠/٣)

⁽٤) ينظر: سنن ابن ماجة: مساجد ح ٧٩٤ (٢٦٠/١)

⁽٥) المغرب ٣٤٦/٢.

⁽٦) المصباح (ودع) ٢٥٣.

يَذَرُ والفعل الماضي، واستعملته في الحاضر والأمر، فإذا أرادوا المصدر قالوا: ذَرْهُ تركاً، أي اتركه))(1).

ويرى بعضهم أنّه قد يستعمل على قلّة، قال الفيّوميّ: ((وربّمــــا اســـتعمل الماضي على قلّة، ولا يستعمل منه اسم فاعل)) (٢).

ب - إماتة المضارع دون غيره:

أي أن يستعمل الماضي والأمر ويمات المضارع، ولم أجد لهذا التوع شاهداً، وسبب ذلك فيما أرى أنّ استعمال فعل الأمر يقتضي – في الغدالب – استعمال الفعل المضارع؛ لأنّ الأمر مقتطع من المضارع المجزوم بحذف حرف المضارعة، فثمّة تلازم بين المضارع والأمر، وقد يمات المضارع إذا أميت الماضي، فتكون الإماتة حينئذ للمضارع والماضي معاً، كما سيأتي في الفقرة (د).

جـ - إماتة الأمر دون غيره:

أُميت الأمر – فيما نقدّر – في بعض الأفعال، نحو مازال وأخواهما، وهـــنّ أربعة: زال وفتئ وبرح وانفكّ، ويشترط في عملهنّ النّفي (٣).

قال الأزهريّ: ((يقال: مازال يفعل كذا وكذا، ولا يــزال يفعــل كــذا؛ كقولك ما برح، وما فتئ، وما انفكّ، ومضارعه: لا يزال ؛ ولا يُتكلّم بــــه إلا بحرف نفى)) (2).

ولا يستعمل منه فعل الأمر، وكذلك في أخواتما: ما فتئ وما بـــرح ومـــا انفك (٥)، ولعلّ فعل الأمر من هذه الأفعال من الممات.

⁽١) العين ١٩٦/٨.

⁽٢) المصباح (وذر) ٢٥٤.

⁽٣) ينظر: المساعد ١/٥٥٥.

⁽٤) التهذيب ٢٥٣/١٣.

⁽٥) ينظر: شرح ابن عقيل ٢٧١/١.

وأميت الأمر في بعض أفعال المقاربة نحو كاد وأوْشَك على الصّحيـــخ، (1) أو الرجح، حكى الجوهري مضارع طَفِق، قال: $((\overline{d}$ فِقَ يفعل كذا يطفَق طفوقاً... وقال بعضهم طفَق – بالفتح – يطفِق طفوقاً(7) وحكى الكســائي مضــارع جعل (7).

ويعمل الماضي والمضارع من هذه الأفعال، نحو كساد ويكاد، وأوشك ويوشك وطَفِق يطفِقُ وجعل يجعل، تقول مثلاً: يَطفِق الحجيجُ يعود إلى بلاده، ولم يستعمل الأمر من هذه الأفعال فقد يكون مهملاً من الأصل، وقد يكون مماتاً.

د – إماتة الماضي والمضارع دون الأمر:

أميت الماضي والمضارع من قولهم: هَاتَى يُهَاتِي، وبقى منه الأمر، وهـــو : هات، قال الخليل: ((المُهاتاة من قولك : هات، يقال: اشتقاقه منه هاتى، الهاء فيه أصليَّة، ويقال: بل الهاء في موضع قطع الألف من آتي يؤاتي، ولكن العرب أماتوا كلّ شيء من فعلها إلا هات في الأمر، وقد جاء قوله:

للّه ما يُغطِـــي ومــا يُــهَاتِي أَي: ما يأخذ₎₎ (^{\$)}. أي: ما يأخذ₎₎ (^{\$)}. ومثل ذلك في ((التهذيب))^(٥) و((اللّسان))^(٦). ومنه في القرآن: ﴿ قُلُهَا تُوا بُرْهَا نَكُم﴾ (^{٧)}.

⁽١) ينظر: شرح ابن عقيل ٣٣٨/١، والمغنى في تصريف الأفعال ١٦٠.

⁽٢) الصحاح (طفق) ١٥١٧/٤.

⁽٣) ينظر: شرح ابن عقيل ٣٤١/١.

⁽٤) العين ٤/٨٠.

^{.490/7 (0)}

⁽٦) (هتي) ١٥/١٥٣.

⁽٧) سورة الأنبياء: الآية ٢٤.

وقيل: إن ((هاتِ)) اسم فعل، كما سيأتي بعد قليل.

والأصل في هذا الفعل أنه من مادة (العلو) من التّعالي، بمعنى الارتفاع وعلى هذا فإنّ وزن تعالَ: (تفاعَ) حذفت لامه للجزم.

والعرب تقول في النّداء للرّجل: تعالَ أو تعالَه – بها السّكت، وللاثنــــين: تعاليا، وللرّجال: تعالَوا، وللمرأة تعالَى، وللنّساء: تعالَينَ، وهم لا يبالون إن كان المدعو في مكان أعلى من مكان الدّاعي، أو في مكان دونه (٣).

قال الخليل: ((وأماتوا هذا الفعل سوى النداء)) عني سوى الأمر، وفي هذا نظر؛ فقد جاء الماضي من هذا الفعل في القرآن بكثرة كقوله عــــز وجــلّ (تُعَالَى اللّهُ عَمَّا يُشُركُون ((عُلُواً)) ليس مصدر ((تعالى)).

و((هات)) و((تعال)) فعلا أمر على الرّاجح؛ لأن اسم الفعل لا تبرز فيه ضمائر الرّفع على مذهب الجمهور، فلما برزت هذه الضمائر معهما دلّ ذلك على أنهما ليسا من أسماء الأفعال، وقد عدّهما بعض العلماء من أسماء الأفعال،

⁽١) ينظر: اللسان (علو) ٩٠/١٥.

⁽٢) سورة آل عمران: الآية ٦١.

⁽٣) ينظر: التهذيب ١٨٩/٣، والزاهر ٢٦٥/٢.

⁽٤) العين ٢/٧٤.

⁽٥) سورة النمل: الآية ٦٣.

⁽٦) سورة الإسراء: الآية ٤٣.

قال ابن هشام: ((وأما هات وتَعالَ فعدّهما جماعة من النّحويين في أسماء الأفعال، والصّواب أنّهما فعلا أمر، بدليل أنّهما دالان على الطّلـــب، وتلحقــهما يــاء المخاطبة، تقول: هاتِي وتعالَىْ)) (1).

ويلحق بهذين الفعلين ((هَلُمَّ)) على لغة بني تميم إذ تلحقها الضّمائر البارزة، بحسب ما أسندت إليه، فتقول: هَلُمَّ، وهلمّا، وهلمّوا، وهَلْمُمْنَ، بفكّ الإدغـام وسكون الّلام، وهَلُمِّي، وهي عند هؤلاء فعل أمر لدلالتها على الطلب وقبولهـا ياء المخاطبة، وقد أميت ماضيها ومضارعها (٢).

وهي اسم فعل على لغة من ألزمها طريقة واحدة مسع الواحد والمثنبي والجمع، وهي لغة أهل الحجاز، وبما جاء التتريل، قال تعالى (والقَائِلينَ لإِخُوَانهم هَلُمَّ إِلينَا) (٢٠) أي: ائتوا إلينا.

هــ – إماتة الماضي والأمر دون المضارع:

((يَهِيط)) مضارع لا ماضي له ولا أمر، قال ابن القطّاع: ((وما زال يهيط مرة ويميطُ أخرى، لا ماضي ليهيط، والهياط: الصياح منه، والمياط الدّفاع)) (٤).

وفي ((اللّسان)) (٥): ((ما زال منذ اليوم يَهيط هيطاً، ومـــا زال في هيــط وميط وهياط ومياط؛ أي في ضجاج وشرّ وجلبة... وقد أميت فعل الهيــــاط)) أي: أميت الفعل الماضي.

ومن هذا قولهم: ينبغي له أن يفعل كذا، قال تعـــالى ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَوَمَا

⁽۱) شرح قطر الندى ٤١.

⁽٢) ينظر: شرح المفصل لابن يعيش ٤/٤، وشرح قطر الندى ٤٠.

⁽٣) سورة الأحزاب: الآية ١٨.

⁽٤) الأفعال لابن القطاع ٣٦٦/٣.

⁽٥) (هيط) ٧/٤٢٤.

يَنْبَغِيَلَهُ) (1) وهو ملازم لهذه الصّيغة، أي: أميــت ماضيــه وأمــره ، وحكـــى اللّحياني: انبغي (٢).

وذكر بعض الباحثين المعاصرين أنّ قول بعض النّحويين: ((انبغى لفلان أن يفعل، أي صلح له أن يفعل؛ من قبيل الأمثلة المصنوعة، فليس له نظير في قسديم فصيح يحتج به عليه، ولو أنهم وجدوا شيئاً من ذلك ما تركوه، ومن هنا كسان هسذا الفعل المساضي عمسا حُذقست فيسه الصّنعسة، وهسسو شسسيء مهجور)) (٣) أي عمات.

و – إماتة المضارع والأمر دون الماضي :

أميت المضارع والأمر من بعض الأفعال الّتي ترفع المبتدأ اسماً لها وتنصب الخبر، مثل ليس ودام، قال ابن مالك: ((وما سوى ليس ودام من أفعال هسندا الباب يتصرّف؛ أي: يستعمل منه ماض ومضارع وأمر واسم فاعل ومصدر، إلا أنّ الأمر لا يتأتى صوغه من ملازمات النّفي)) (٤).

وثمّة خلاف في إماتة المضارع من ((دام)) ومذهب الفرّاء وكثير من التحاة أنّها لا تتصرّف، فلا تستعمل إلا بلفظ الماضي (٥).

ولازمت أفعال المقاربة لفظ المـــاضي إلا ((كـــاد)) و((أوشـــك)) عنــــد الجمهور (٦) و((طفق)) عند الجوهري – كما تقدم.

ومن أقدم من نصّ على إماتة المضارع والأمر في الفعل ((عسى)) الخليـــلُ،

⁽١) سورة يس: الآية ٦٩.

⁽٢) ينظر: اللسان (بغي) ٢٩/١٤.

⁽٣) في شعاب العربية ١٨٧.

⁽٤) شرح التسهيل ٣٤٣/١.

⁽٥) ينظر: الارتشاف ٢٩/٢، وشرح ابن عقيل ٢٤٣/١.

⁽٦) ينظر: شرح التسهيل ١/٠٠٠، ٤٠١.

إذ قال: ((ويستعمل منه الفعل الماضي، فيقال، : عسيت وعيسنا وعسوا وعسيا وعسين – لغة – وأميت ما سواه من وجوه الفعل ، لا يقال يفعل ولا فاعل، ولا مفعول)) $\binom{(1)}{}$.

ومرة أخرى أذكّر بأنّ المضارع والأمر فرع، والماضي أصل، و استعمال الأصل دون الفرع لا يعني بالضّرورة إماتة الفرع – أي المضارع والأمر – إنّما نأخذه بالقياس على الكثير، وبقول العلماء، فنقول فيه بالإماتة، من غير قطع به، ولهذا قال الرّافعي في حديثه عن بعض الألفاظ المماتة: ((ومن ذلك (ليس) الفعل الناقص؛ فإن بعضهم يظنّ مضارعه وأمره من الأفعال المماتة)) (7).

الفصل الخامس أفعال مبنية للمجهول أميت المبنى للمعلوم منها

في العربية أفعال لازمت صيغة البناء للمجهول سماعاً، بعضها مجرّد وبعضها مزيد، وقد ذكر النّحاة أنّ المبني للمعلوم منها لم تستعمله العرب، أي: أنّه أميت استغناء بصيغة المبني للمجهول، مثل: سُلَّ وزُكم وجُنَّ ودُهِشَ وشُدِهَ وأُولِعَ بــه واستُهْتِر به، وأُغْرمَ به.

ولمّا كانت صيغة المبني للمجهول صيغة فرعية، محوّلة من الصيغة الأصليّة، وهــو المبني للمعلوم، فقد تبيّن أنّ فقد هذه الصّيغة الأصليّة – مع وجود الصّيغــة الفرعيّــة المحوّلة عنها – دليل على إماتة تلك الصّيغة الأصلية.

⁽١) العين ٢٠١/٢.

⁽۲) تاریخ آداب العرب ۱۹۹۱.

ومن أقدم من عقد لهذه الأفعال باباً، وأشار إلى إماتـــة أصولهـا، المبنيّـة للمعلوم: سيبويه، إذ قال: ((هذا باب ما جاء فُعِلَ منه على غير فَعَلْتُه، وذلـــك نحو: جُنَّ وسُلَّ وزُكم ووُرِد، وعلى ذلك قالوا: مجنون ومسلول مزكوم ومحمـوم مورود.

وذكر ثعلب (7) طائفة من هذه الأفعال، وأشار إلى أنّها لا تبني للمعلوم، وتبعه جماعة من العلماء، كابن قتيبة (7)، والسّيوطيّ (2)، وأفردها بعض المتأخّرين بتأليف مستقلّ جمع فيه متفرّقها، ومن هؤلاء: ابن أبي السّعود بن ظهيرة القرشيّ المخزوميّ المكّيّ (من علماء القرن العاشر) في ((المنهل المأهول في الفعل المبني للمجهول)) وابن علان الصّدّيقي (800 - 100) في ((150 - 100)) بالفعل المبني لغير الفاعل)).

وهذه الأفعال من حيث الإماتة والإحياء على نوعين :

أحدهما: ما لازم صيغة المجهول، نحو حُمَّ الأمر، بمعنى قضي ، وحُمَّ الرّجل بمعنى أصابته الحمَّى، وسُلَّ: أصيب بذات الرّئة، وامتُقِعَ لونه؛ أي: تغَيّر، من حزن أو فــزع، وهذا النّوع هو الّذي أميت أصله المبني للمعلوم، وأمثلته كثيرة مذكورة في الكتــــابين المشار إليهما آنفاً، ولا حاجة إلى سردها هنا.

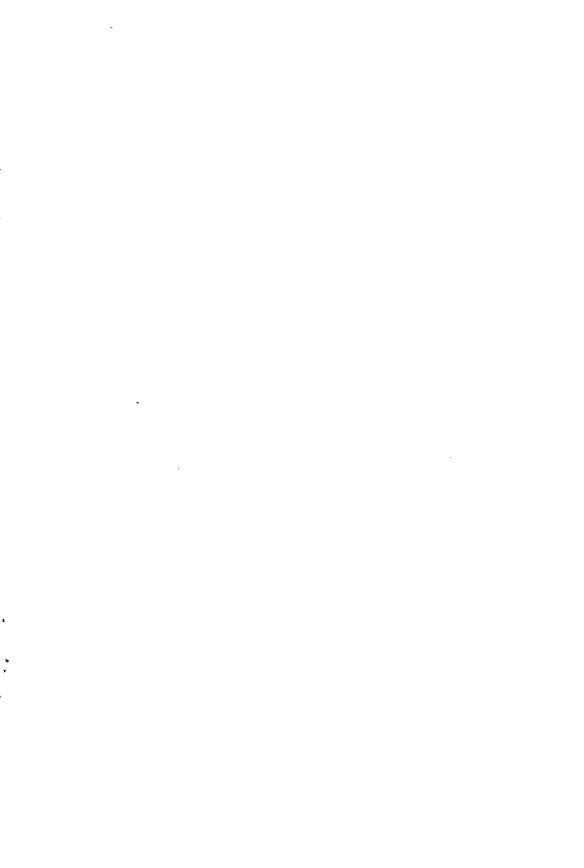
⁽١) الكتاب ٤/٧٢.

⁽٢) ينظر: الفصيح ٢٦٩ - ٢٧١.

⁽٣) ينظر: أدب الكاتب ٤٠١ - ٤٠٣.

⁽٤) ينظر: المزهر ٢٣٣/ - ٢٣٦.

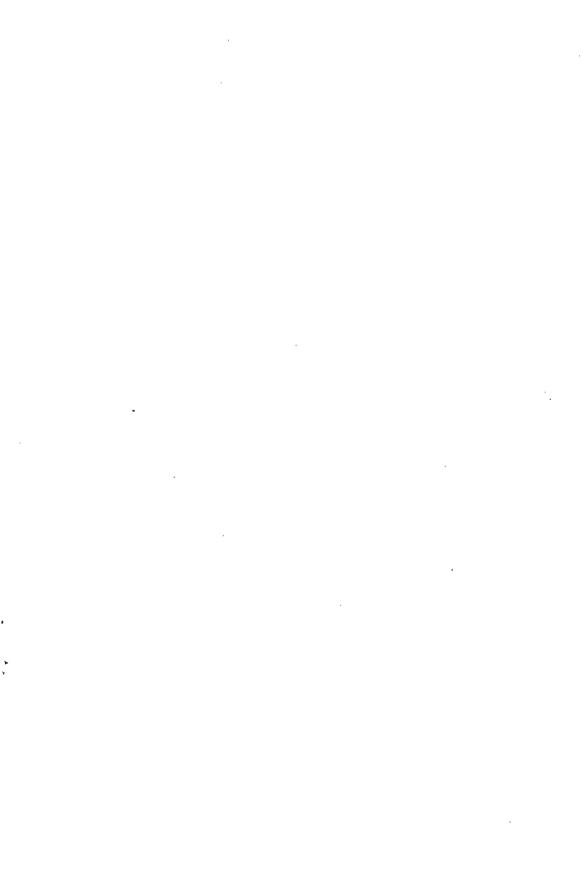
والآخر: ما جاء على صيغتي المعلوم والمجهول معاً، ولكن استعماله على صيغة المجهول أكثر، نحو بُهت الرّجل؛ أي: تحيّر، وزُهِمي علينا؛ أي: تكبّر، ونُفِسَت المرأة؛ أي: وضعت هملها، وما شابه ذلك، وليس المبني للمعلوم – من هذا النّوع النّابي – من الممات، لاستعماله.



الباب الثالث أسباب إماتة الألفاظ

الفصل الأول: العامل الصويي

الفصل الثاني: العامل الدلالي



مــدخــل :

تقوم اللّغة في أصل من أصولها على مبدأ الاختيار والاصطفاء، فتموت ألفاظ فتندثر، وتولد ألفاظ فتحيا وتزدهر، وموت الكلمات نتيجة مباشرة للتطوّر اللّغوي الّذي لا يتوقّف، وهذا التطوّر نتيجة لاستعمال اللّغة وحركتها الدائمة.

وقد تختفي بعض الألفاظ من الاستعمال فتموت لأسباب عديدة، تتفق في بعضها سائر اللّغات، وتنفرد ببعضها لغات، وللعربيّة أسبابها الخاصّة الّسيّ أدّت إلى إماتة الألفاظ فيها ثمّا حُكِمَ بموته عند تدوينها، وهي ترجع — في الجملة إلى أسباب صوتيّة ومعنويّة، وقد ربط علماء العربيّة القدماء في معرفتهم لفصاحة الكلمة، وشيوعها في الاستعمال، بين عنصرين هامّين من عناصر الكلمة، وهما:

- ١ العنصر الصّويُّ.
 - ٧- القيمة الدلالية.

وهذان العنصران في حقيقة الأمر هما ما يعطيان الحياة للكلمة أو يسلبانها إيّاها فتترك ويستغني عنها ثمّ تموت (¹⁾، وهما كما يلي:

⁽١) ينظر: المولد في العربية ١٤٤.

الفصل الأول العامـــل الصـــوي

قد تموت الكلمة لسبب داخلي فيها، وهو ما تشتمل عليه من أصوات، فلا تمتد بها الحياة كثيراً كمن ولد مريضاً فلا يلبث أن يموت، وآفة الكلمة أن تتقارب محارج الحروف فيها، ((فلا يكاد يجيئ في كلام العرب ثلاثة أحرف مسن جنسس واحد في كلمة واحدة لحزونة ذلك على السنتهم وثقله)) (1) وحروف الحلق خاصة يقل اتصالها في الكملة من غير فصل، وأمالقاف والحيم أو القاف والحيم، فلم يأت عنهم: قج ولا جق، ولا كج وجك، ولا قك ولا كق، الكاف والجيم، فلم يأت عنهم: قج ولا جق، ولا كج وجك، ولا قك ولا كق، كل ذلك لتجنب الثقل الذي يعيق آلة اللسان بسبب من تقارب المخارج.

وبالجملة فإنّ تأليف الحروف العربيّة يأتي على ثلاثة أقسام (٢):

فالأول: تأليف الحروف المتباعدة، نحو: كتب وجلس ودخل، وهو الأحسن والمختار، هو الكثير في كلام العرب.

والتَّاني: تضعيف الحرف نفسه، نحو: عدّ وفكّر ، أو تكريره ، نحو وســوس وهمهم، وهو يلي القسم الأول في الحسن ، وأقل منه في الكثرة والاستعمال.

والثَّالث: تأليف الحروف المتجاورة، وهو قليل في كلامـــهم أو منبــوذ في الاستعمال كما تقدّم.

وهذا القليل الّذي قد يقع في كلامهم هو الّذي يكون عرضة للإماتة لثقله،

⁽١) سر الفصاحة ٥٧.

⁽٢) ينظر: المصدر السابق ٥٨.

نحو العَهْق، فإن فعله ممات، كما يقول ابن دريد⁽¹⁾، لمجاورة الهاء العين، ومثلـــه إماتة الفعل ((عهم)) لتجاور حرفي الحلق^(٢)، وقد ندر مجيء الرّاء بعد النّـــون ولاسيّما إن كانت النّون ساكنة والرّاء متحرّكة، وهذا قليل جدّاً في العربيّة.

وقد جاء في اللّسان (٣): ((التّرز: فعل ممات، وهو الاستخفاء، من فــزع، وبه سمّي الرجل: نَوْزة ونارزة ، ولم يجيء في كلام العرب نون بعدها راء إلا هذا، وليس بصحيح)).

وعلّة الإماتة واضحة؛ لأن اللّسان يميل إلى الأسهل في النّطق في العادة؛ ولأنّ الحروف المتباعدة تجري من السّمع مَجرى الألوان من البصر، ولا شكّ في أنّ الألوان المتباينة إذا اجتمعت بان حسنُها لعين النّاظر، بخلاف الألوان المتقاربة؛ ولهذا كان البياض مع السّواد أحسن منه مع الصّفرة $\binom{3}{2}$ ، واللّغة تميل في أصل من أصول تطوّرها إلى مبدأ الاختيار والاصطفاء، فيترك ما ثقل على الألسن، وينبو عن الأسماع، فيموت.

ومن القواعد الصوتية لبنية الكلمة العربية أن الخماسي لا يخلو من حسرف أو أكثر من حروف الذلاقة الستة : الراء واللام والنون والباء والفاء والميسم، المجموعة في قولك : ((مربنقل)).

وكذلك الرباعي غير المضاعف إلافي النادر، وعلة ذلك أن هذه الأحسرف خفيفة في اللسان فناسب أن تأتى في الخماسي والرباعي لتعطيهما شيئاً من الخفة.

أما الثلاثي فهو خفيف بعدد حروفه ، فلا يجب أن يكون فيه حرف من حروف الذلاقة.

⁽١) ينظر: الجمهرة ٢/٩٤٥.

⁽٢) المصدر السابق ٢/٩٥٤.

⁽٣) (نرز) ٥/١٦٤.

⁽٤) ينظر: سرّ الفصاحة ٦٤.

فإذا وُجد كلمة خماسية أو رباعية خالية من حروف الذلاقة فإنهــــا تحتمــــل وجهين:

أحدهما : أن تكون دخيلة أو محدثة مبتدعة – كما قال الخليل (١). والآخر: أن تكون من بقايا الممات القديم .

قال الخليل: ((فلما ذلقت الحروف الستة، ومذل بهن اللسان، وسهلت عليه في المنطق كثرت في أبنية الكلام، فليس شيء من بناء الخماسي يعرى منها أو من بعضها...

فإن وردت عليك كلمة رباعية أو خماسية معرّاة مسن حسروف الذَّلَسق أو الشفوية، ولا يكون في تلك الكلمة من هذه الحروف حرف واحد أو اثنسان أو فوق ذلك فاعلم أن تلك الكلمة محدثة مبتدعة، ليست من كلام العرب؛ لأنسك لست واجداً من يسمع من كلام العرب كلمة واحدة رباعية أو خماسية إلا وفيها من حروف الذَّلق والشفوية واحد واثنان أو أكثر)) (٢).

وقال الليث: ((قلت: فكيف تكون الكلمة المولدة المبتدعة غير مشـــوبة بشيء من هذه الحروف؟ فقال [الخليل]: نحـــو الكَشَـعْثج، والخَضَعشج، والكَشَعْطج، وأشباههنّ، فهذه مولّدات لا تجوز في كلام العرب...

وأما البناء الرباعي المنبسط فإن الجهور الأعظم منه لا يعرى من الحـــروف الذُّلُّق، أومن بعضها، إلاكلمات نحواً من عشركنّ شواذّ.

ومن هذه الكلمات: العَسْجَد والقَسْطوس والقُداحِسس والدُّعشوقة...) (٣).

⁽١) ينظر: العين ١/٢٥.

⁽٢) الصاحبي المصدر السابق ٢/١٥.

⁽٣) العين ١/٢٥، ٥٣.

ومن الرباعي الذي خلى من حروف الذلاقة: ((تَخْطَعٌ)) و هو اسم ذكره ابن منظور في الرباعي ، وقال : ((قال ابن دريد: أظنه مصنوعاً، لأنه لم يعـــرف معناه)) (1).

وقد يكون مماتاً ولذلك لم يعرف معناه .

ومنه: ((العُهْعُخ)) قال الخليل: ((سَمِعْتُ كلمة شنعاء لا تجوز في التأليف الرباعي؛ سئل أعرابي عن ناقته فقال: تركتها ترعى العُهْعُخ، فسألنا الثقات من علمائهم فأنكروا أن يكون هذا الاسم من كلام العرب. وقال الفذّ منهم: هي شجرة يُتداوى بورقها.

وقال أعرابيّ: إنما هو الخُعْخُع ، وهذا موافق لقياس العربية)) (٢).

ومنه ((القُداحِسُ)) وهو الشّجاع أو السيّء الخلق أو الأسد – كما يقـول صاحب ((القاموس)) (٣).

ومهما يكن من أمر فإن كلمات من هذا النوع الذي خلا مــن حــروف الذلاقة لا يكتب لها البقاء في العربية ، لأنها ثقيلة فتهجر وتموت ، وقد لا تعرف، ولعل هذه الألفاظ النادرة التي رواها بعض العلماء هي من بقايا ممات غير قليل، وهذه الألفاظ القليلة المروية معرضة للهجر والإماتة أكثر من غيرها.

⁽١) اللسان (تخطع) ٣٢/٨.

⁽٢) العين ٢/٤/٢.

⁽٣) مادة: (قدحس) ٧٢٨.

الفصل الثاني العامــل الــدلاليّ

الدّلالة عنصر فعّال فيما يتّصل بإماتة الألفاظ، وإليها يعود موت كثير من الله المشهورة في العربيّة، وللإماتة هنا عدّة أسباب، ومن أهمّها:

- 1 زوال المعنى .
 - ٢ الاستغناء .
- ٣ العامل الديني .
- ٤ العامل الاجتماعي.

وهي على النحو التالي :

المبحث الأول : زوال المعنى :

قد يزول معنى الكلمة وليس لها معان أخرى تتشبّث بها، فتموت؛ لتفريغها من محتواها الّذي هو سرّ بقائها، وقد أشار ً إلى ذلك ابن فارس في قوله: ((ومسن الأسماء الّتي كانت فزالست بسزوال معانيسها قولهسم: المربساع، والنّشسيطة والفضول...)) (1).

وقال الجاحظ: ((قال أبو عبيدة معمر بن المثنى عن أبي عبد الرحمن يونـــس بن حبيب النّحوي حين أنشده شعر الأسدي:

ومركضة صرِيحي أُبُوهَا تُهَانُ لَهَا الغُلامَة والغُلامُ والغُلامُ والغُلامُ المُتروك، قال: فقلت له: فتقول للجارية: غلامة؟ قال: لا، هذا من الكلام المستروك،

⁽١) الصاحبي ١٠٢.

وأسماؤه زالت مع زوال معانيها؛ كالمرباع والنّشيطة...))(١).

وقد قضى الإسلام على كثير من الكلمات الدّالّة على نظم جاهليّة، كالمِرْبَاع والصَّرورة والنَّوَافج والحُلُوان والمَكْمُ فيرها، فماتت تلك الكلمات؛ لأنّ الإسلام غير من القيم الفكرية والاجتماعيّة الّتي كانت سائدة في الجاهليّة.

ولا مبرّر لوجود الكلمة في اللّغة عند ما لا تقول للعقل شيئاً، فإنّ اللّغــــة هملها، كما يقول درمستيتر (Darmesteter) (٢).

وهكذا تتخلّص اللّغة من الألفاظ الّتي لم تعد كافية للتّعبير عن المعنى الّـــذي يناط بما؛ لأنّها ضعفت أو بليت (٣).

المبحث الثابي : الاستغناء

قد يؤدّي الترادف إلى ترك بعض الألفاظ استغناء بمرادف لها؛ لأنّه يسؤدّي معناها، فتموت الألفاظ المتروكة، قال سيبويه: ((وأمّا استغناؤهم بالشّيء عـن الشّيء فإنّهم يقولون: يَدَعُ، ولا يقولون: وَدَعَ، استغنوا عنها بـترك، وأشباه ذلك كثير))(2 وقد استغنوا باشتدّ عن شَدُدَ (0)، وباحـار عـن حِمِر ($^{(1)}$) وباستنوك عن نوك ($^{(2)}$).

وقال ابن الأنباريّ: ((استغنوا عن وَدَعَ بترك؛ لأنّه في معنـــاه، وكذلــك

⁽١) الحيوان ١/٣٢٩، ٣٣٠.

⁽٢) ينظر: المولد في العربية ٢١٨.

⁽٣) ينظر: اللغة لفندريس ٢٧٢.

⁽٤) الكتاب ١/٥٥.

⁽٥) المصدر السابق ٤/٣٣.

⁽٦) المصدر السابق ٤/٣٣.

⁽V) المصدر السابق ٢/٤.

استغنوا به عن وَذَرَ₎₎(¹⁾.

وكأنهم استغنوا عنه بأنْ والفعل، نحو: سرّييٰ أن نَذِرْت بالشيء، ويسرّييٰ أن تَنْذَر به₎₎(٢).

وقد يُمات الفعل المجرّد استغناء بمزيده، قال ابن دريد: ((واللّحَـــك مــن قولهم: لَحِكَ يَلحَكُ لَحُكاً، إذا تداخل بعضه في بعض، وقد أميت هذا الفعــــل فاكتفوا بقولهم: تلاحك تلاحكاً))(٣).

المبحث الثالث: العامل الديني

كان العرب على أرث من إرث آبائهم في لغتهم وآدابهم ونسائكهم وقاربينهم - كما يقول ابن فارس (٤) - فلمّا جاء الإسلام حالت أحوال، ونقلت دلالات، وأميتت ألفاظ كره العرب النّطق بما في الإسلام؛ لأنّه فسى عنهها للمدلول الّذي تحمله، قال عزّوجال: (يَا أَيها الذِين آمَنُوا لا تَقُولُوا رَاعِنَا وقُولُوا انظُرُنا) (٥) وقد قيل: ((إنّ (راعنا) كلمة كانت تجري مجرى الهزء فنهى المسلمون أن يلفظوا بما بحضرة النبي - صلى الله عليه وسلم - وذلك أنّ اليهود

⁽١) الإنصاف ٢/٥٨٥.

⁽٢) المحتسب ١/٣٦٧.

⁽٣) الجمهرة ١/٦٣٥.

⁽٤) ينظر: الصاحبي ٧٨.

⁽٥) سورة البقرة: الآية ١٠٤.

- لعنهم الله - كانوا اغتنموها فكانوا يسبّون بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في نفوسهم، ويتسترون من ذلك بظاهر المراعاة منها، فأمروا أن يخاطبوه بالتّعزيز والتّوقير)) (1).

وقال ابن تيمية : ((ومما يدل من القرآن على النهي عن مشابحة الكفار: قوله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم.

قال قتادة وغيره : كانت اليهود تقوله استهزاء؛ فكره الله للمؤمنين أن يقولوا مثل قولهم.

وقال أيضاً: كانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم: راعنا سَمْعَك، يستهزؤون بذلك. وكانت في اليهود قبيحة.

ورى أحمد عن عطية العوفي قال: قال: كان يأي ناس من اليهود فيقولون: راعنا سَمْعَك ، حتى قالها ناس من المسلمين فكره الله لهم ما قالت اليهود. وقال عطاء: كانت لغة في الأنصار في الجاهلية.

وقال أبو العالية: إن مشركي العرب كانوا إذا حَدَّت بعضهم بعضاً يقول أحدهم لصاحبه: راعني سمعك فنهوا عن ذلك وكذلك قال الضحاك. فهذا كله يبين أن هذه الكلمة نهي المسلمون عن قولها لأن اليهود كانوا يقولولها، وإن كانت من اليهود قبيحة، ومن المسلمين لم تكن قبيحة لما كانت مشابحتهم فيها من مشابحة الكفار، وطريقهم إلى بلوغ غرضهم)) (٢).

ومن ذلك أنهم أماتوا كلمة ((العَتِيرة)) وهي شاة كانت تذبح في الجاهليّــة

⁽١) التهذيب ٢/١٤٣٠.

⁽٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٤٥، ٢٦.

في رجب يتقرّب بها، ثمّ نسخت العتيرة بالأضاحي^(١)، وقيل إنّ العتــــــيرة هـــــي الشّاة الّـــي كانت تذبح في الجاهليّة وتقدّم للأصنــــــــام، فيصــــبّ دمــــها علــــــي رأسها (٢).

ومن ذلك ((الصرورة)) روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: ((لا صرورة في الإسلام)) (٣) وهو التبتل في الإسلام، وأصلل الصرورة أنّ الرّجل في الجاهليّة كان إذا أحدث حدثاً فلجأ إلى الحرم لم يُهَجْ، وكان إذا لقيه وليّ الدّم في الحرم قيل له: هو صرورة، فلا تَهُجه، ثم كَثُر ذلك في كلامهم حتى جعلوا المتعبّد الذي يتجنّب النساء: صرورة، وصرورياً (٤)، كما تقدم في الباب الأول.

وللرّافعيّ تعليل في إماتة الإسلام هذا النّوع من الألفاظ، وهو أنّهم كرهـوا النّطق بها في الإسلام لخوفهم على العرب أن يعودوا في شيء من أمر الجاهليّـة، فمنعوهم من الكلام الّذي فيه أدنى متعلّق (٥).

المبحث الرابع : العامل الاجتماعي

قد تنحط دلالة الكلمة فتدل مباشرة على ما يستقبح ذكره، كدلالتها الصريحة على قذارة أو نجس، أو عضو تناسليّ، أو غريزة جنسيّة، فيكون ذلك العينا أبتركها ثمّ موها، فيبحث المجتمع عن كلمة أخرى ليس فيها ذلك المعنى المباشر، أو يلجأ إلى الكناية ، ثم تستخدم الكلمة، فتحمل مع كثرة الاستعمال ما تحملته سابقتها، ومن ذلك كلمة ((الغائط)) مثلاً، فإنها كناية عن ذلك الشيء

⁽١) ينظر: الجمهرة ٢/٢٩٣.

⁽٢) ينظر: النهاية ١٧٨/٣.

⁽٣) ينظر: سنن أبي دواد ١٤١/٢، وكتر العمال ٦٥٨/٣.

⁽٤) ينظر الصاحبي ١٠٤.

⁽٥) ينظر: تاريخ آداب العرب ٢٠٩/١.

في أصل الاستعمال اللّغوي، ومعناها اللّغويّ القديم المكان المنخفظ.

ويمكن القول: إن الأسباب الاجتماعية ((واضحة جداً في تغيّر الكلمات مراعاة للّياقة ، إذ ليس من اللائق أن يتكلّم في أحد المجتمعات عن أفعال معروفة بالفظاظة، أو بأنّها مما يجرح الحياء)) (١).

ويصل الحال إلى التضييق من دائرة المفردات حتى لا يتكلّب النّاس إلا تلميحاً أو بالكناية كما يحدث عادة في ألفاظ النّكاح، وهو ما يفسّر كثرها؛ لأنّ النّاس يلجؤون (٢) إلى ترك الكلمة لمجرد ما يتعلق بها ذلك المعنى، وعلى هذا ماتت كثير من الألفاظ في العربيّة، ورصدت المعاجم بعضه مع أنّه مستروك في الاستعمال اللّغويّ الرّاقيّ، والأمثلة على ذلك معروفة.

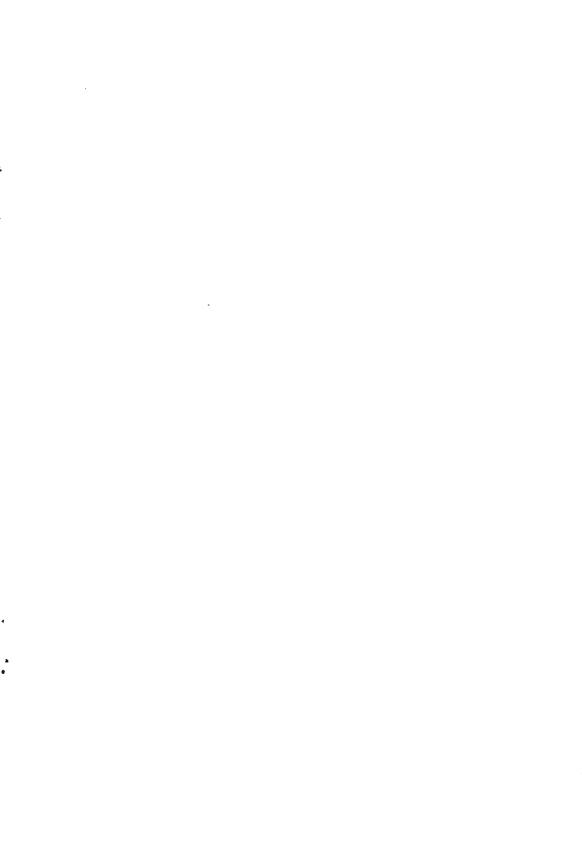
وقد يكون للكلمة مدلول اجتماعي مكروه، لا يليق بمكانة الإنسان، ومن ذلك ما روي عن النبي – صلّى الله عليه وسلّم – وقد جاءه قوم من العسرب، فسألهم – عليه السّلام – فقال: من أنتم فقالوا: بنو غيّان، فقال: بل أنتم بنور شدان (٣).

وعلّة ذلك ظاهرة، وهي أنّ غيّان من الغيّ؛ فكره لهم النبي -صلى الله عليه وسلم- هذا الاسم، لما يحمل في طياته من دلالة اجتماعية غير مرغوبة؛ فأمر بتركه وإماتته.

⁽١) اللغة، لفندريس ٢٨٠.

⁽٢) وتكتب أيضاً: يلجأون، وكتابة الهمزة -هنا- على الواو يرجحها كثير مـــن العلمـــاء . ينظر: الإملاء والترقيم ١٢١، والهمزة في الإملاء العربي ٣٧.

⁽٣) ينظر: المبهج ٣٥، والمناهي اللَّفظية ٢٥٢.

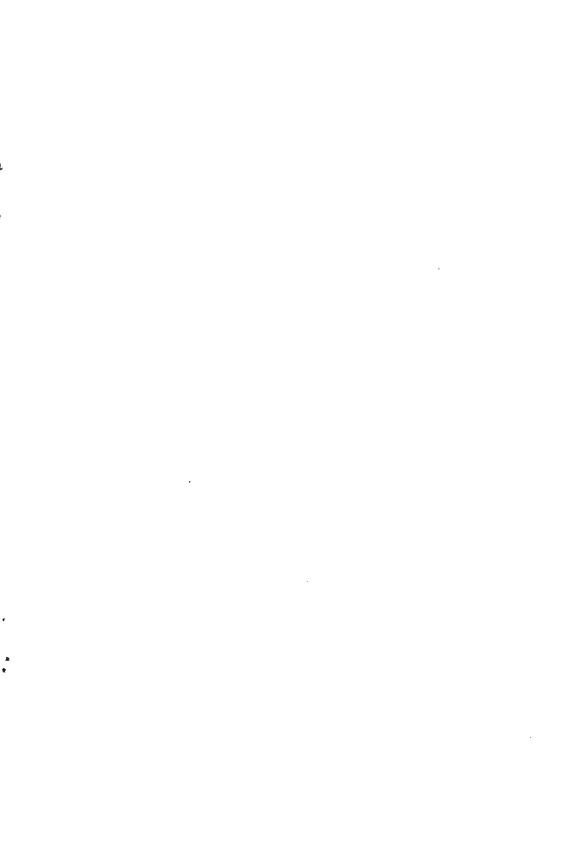


الباب الرابع إحسياء الممات

الفصل الأول: الحاجة إلى إحياء الممات.

الفصل الثاني: موقف العلماء من إحياء الممات.

الفصل الثالث: دور مجامع اللغة العربية في إحياء الممات.



الفصل الأول الحساجة إلى إحسياء الممات

اللغة ألفاظ معدودة يعبر بها كل قوم عن أغراضهم، والأغراض تتجدد والمعاني تتولّد، والحضارة تقذف كلّ يوم بمخترع، والعلوم تطالب كل حين بمصطلح جديد، والألفاظ محدودة، والمعاني لا تنتهي واللغة التي لا تستوعب حاجات أهلها ولا تساير ركب الحياة تضمحل ثم تموت.

وللغات الحية وسائل تنمو بها، وطرائق تجدد بها شبابها، وللعربية وسائلها وطرائقها التي تنمو بها وتتجدد، ومن أبرز هذه الوسائل⁽¹⁾:

- القياس .
- ٢- الاشتقاق.
- ٣- الوضع والارتجال .
 - ٤ النحت .
 - ٥- القلب والإبدال.
 - ٦- نقل الدلالة .
 - ٧- التعريب .
 - ٨- إحياء الممات.

وهذا الأخير لم أجد من ذكره في وسائل تنمية اللغة، وهـــو في رأيــي المتواضع أحدها، وإن لم يكن أهمها، ويمكن اللجوء إليه والاستفادة منـــه عنـــد

الحاجة، وبخاصة إذا أردنا أن نحافظ على نقاء اللغة ونحد من ظاهرة الاقتراض في العربية بشقيها المعرب والدخيل.

ويطيب لي أن أقول من خلال هذا البحث أن للمات دوراً في تنمية اللغة العربية يتمثل في إمدادها بألفاظ من مخزونه الثري، فلربما ماتت الكلمة واختفت زمناطويلاً ثم بعثت من جديد لتستخدم في معناها القديم، أو في معنى جديد، كإحياء الكلمات الميتة للتعبير عن المصطلحات العلمية الجديدة ، ولهذا يقول علماء اللغة المعاصرون : إنه من الخطأ أن نقول : ((إن كلمة ما قد ماتت؛ إذ إن هناك دائما احتمال عودها للحياة، ولو كان ذلك بعد قرون عديدة من الهجوع والاختفاء مسن الاستعمال (1).

وثمًا أعيد استعماله من الممات ((الإتاوة)) بمعنى الجزية والخراج، فقــــد دَبَّتُ في هذه الكلمة الحياة من جديد، فذكرتما المعاجم المعـــاصرة الّــــي تعـــنى بالمفردات الحية (٢)، وقد نصّ علماء اللّغة القدامي على إماتتها ، وأنّــــها مــن ألفاظ الجاهلية (٣).

وذكر ابن دريد أنّ ((الغوث)) من غاث غوثاً أميت مع فعله، واستعمل منه أغاثه يُغيثه إغاثة (٤). وقد أحيا المعاصرون هذا الفعــــل الثلاثـــيّ الممـــات، واستعملوا منه قولهم : ((غوث اللاجئين)) وهو من تعبيراتهم المشهورة.

وأحيت العامّة في جزيرة العرب فعلاً مماتاً، وهو ((قَلَــطَ)) فقــالوا في ترحيبهم بالضّيف: اقْلُطْ؛ أي: تفضلْ بالدّخول، وصرَفوه في كافَة أزمنة الفعـــل

⁽١) دور الكلمة في اللغة ٢١٤.

⁽٢) ينظر: المعجم الوسيط ١/٤.

⁽٣) ينظر: الصاحبي ١٠٣.

⁽٤) ينظر: الجمهرة ٢٩/١.

واشتقوا منه اسم الفاعل. وقد ذكر ابن دريد أنّ الفعل ((قَلَط)) للمسا أميت من الأفعال (١)، ولهذا لم يرد له ذكر في معاجم اللّغة؛ كر ((العين))، و ((الأفعال)) للسرقسطيّ، و((الأفعال)) لابن القوطيّة، و((الأفعال)) لابن القطّاع، و((اللّسان)) و((القاموس)) و((التّاج)).

وإذا أمكن إحياء لفظ مهجور لمعنى مستجد مع وجود لفظ مولّد يمكن أن يؤدّي الغرض فإنّ إحياء القديم خير من استعمال المولّد ، بشرط أن يكون ثمّا يستساغ لفظه ويقبل تركيبه.

وذهب بعض المعاصرين إلى خلاف ذلك فرأى أنّ استعمال اللّفظ المولّد خير من إحياء اللّفظ الميّت واستبقاء المولود الجديد أولى من إحياء الميّت القديم (٢).

وإحياء الممات خير من استعمال المهمل؛ لأنّ المهمل لم تأتلف حروفه مــن أصل الوضع اللّغوي لعلل صوتيّة في الكثير الغالب، كما يظهر ذلك من تأمّل المهمل في معاجم التقليبات ، وأمّــا الممات فإنّه تمــا ائتلفت حروفه وساء حينا ثمّ باد لعلل دلاليّة في الكثير الغالب، والدّلالة دائمة التّغير والدّوران.

ويتصل بإحياء الممات واستعماله الاشتقاق منه دون إحيائه، وهذا عنصر فعال في تنمية اللّغة، وقد أكثر العرب قديماً من الاشتقاق من ألفاظ مماته نـــص عليها بعض المعجميّن، فمن ذلك اشتقاقهم ((العَدَوليَة)) وهو ضرب من السّفن منسوب إلى لفظ ممات، وهو ((عَدَوْلاه)) (٣).

⁽١) المصدر السابق ٩٢٣/٢.

⁽٢) ينظر: اللغة العربية كائن حي ٩٣.

⁽٣) ينظر: العين ٢/٠٤.

واشتقّت العرب من ₍₍كَهَفَ)) وهو فعل ممات قولهم: كَنْهَفَ عنَـــا، إذا تنحّى⁽¹⁾.

واشتقوا من ((هَرَلَ)) هَرْوَلَ هرولة (٢).

وقال اللغوييون: إنّ اسم هذيل مشتقّ من فعل ممات، وهو ((هَذَلَ)) (٣).

واشتقّت العرب ((العذيوط)) من فعل ممات، وهو ((عَذَطَ)) (٤).

ومثل هذا كثير، أوردنا منه قدراً صالحاً من الأمثلة في الباب الثاني مـــن هذا البحث وهو يدل دلالة لا لبس فيها على أنه يجوز الاشتقاق من الممات.

ويمكن – من جانب آخر – أن يعد الممات عند موته عاملاً من عوامل غو اللغة ((فكل تجديد أو نمو في جانب يقابل بنوع من الخسائر في الجانب الآخر، واللغة في هذا تشبه الكائن الحيّ)) ($^{(0)}$ الذي تتجدد خلاياه مع مرور الزمن، فليس في اللغة كسب دائم من النمو يوفر لها ثراء لا يتناهى، وليس فيها جمود وثبات مطلق، فهي تحاول دائماً أن تصل إلى نوع من التوازن الدقيق، فكما ((تقترض ألفاظاً من اللغات الأخرى لتسعف حاجات المتكلمين بما نواها تستغني عن ألفاظ أخرى تختفى من الاستعمال)) ($^{(7)}$.

⁽١) ينظر: الجمهرة ٢/٩٧٠.

⁽۲) نفسه ۲/۲۸.

⁽٣) نفسه ٧٠٢/٢.

⁽٤) نفسه ١١٤٩/٢.

⁽٥) المولد في العربية ١٤١.

⁽٦) ينظر : المرجع السابق ١٥١.

والمادية، فشأنه في هذا شأن الخلية الميتة في جسم الإنسان التي تفسح بمولما المجال للخلية الجديدة الشابة ليبقى الجسم قوياً قادراً علىالحياة.

وبالجملة فإنّ الممات عامل مهم من عوامل نموّ اللّغـــة، في إماتتــه وفي إحيائه، ففي إماتته إفساح المجال لتنمية اللّغة وتجديدها، وفي إحيائه حقــن للّغــة بألفاظ أصيلة مألوفة للّغة ومقاييسها.

الفصل الثاني موقف العلماء من إحياء الممات

لعلماء العربيّة موقفان متضادّان في إحياء الممات وهم في ذلــــك فريقــــان: فريق لا يجيز إحياء الممات، وفريق يجيزه.

وثمن لا يجيزون إحياء الممات ((ثعلب)) فهو يَعُدُّ ماضي وَذَرَ و وَدَعَ مـــن غير الفصيح، ولا يجوز الكلام بمما⁽¹⁾.

ومنهم الفارابيّ إذ نقل عنه الفيّوميّ أنّه قال: ((والعرب قد تميت الشـــــيء حتّى يكون، مهملاً فلا يجوز أن ينطق به₎₎(^{٢)} وهذا نصّ صريح الدّلالة.

ولا يجيز أبو عليّ الفارسيّ استعمال ما أميت من ((يَدَعُ)) و ((يَسنَدُرُ)) لأنّ العرب رفضت ذلك واستغنت عنه (۳)، وعلى هذا يمكن أن يقال: إنّه يمنع إحياء الممات، قياساً على منعه إحياء ماضى يَدَعُ و يَذَرُ.

ويوافقه في ذلك تلميذه ابن جنّى في كلامه في باب القول على الاطّـــراد

⁽١) ينظر: الفصيح ٢٨٩.

⁽٢) المصباح ٧٠٢.

⁽٣) ينظر: المسائل العسكرية ١٣٥، ١٣٦.

والشَّذوذ، يقول: ((فإن كان الشّيء شاذّاً في السّماع مطّرداً في القياس تحاميت ما تحامت العرب من ذلك، وجريت في نظيره على الواجب في أمثاله.

من ذلك امتناعك من: وَذَرَ و وَدَعَ؛ لأنّهم لم يقولوهما ولا غرو عليك أن تستعمل نظيرهما نحو وَزَنَ و وَعَدَ، لو لم تسمعهما، فأمّا قول أبي الأسود:

لَيتَ شِعْرِي عَن خَلِيلِي مَا الَّذِي غَلَاهُ فِي الْحُلِبِ حَتَّى وَدَعَه فَاللَّهُ فِي الْحُلِبِ حَتَّى وَدَعَه فَشَاذٌ، وكذلك قراءة بعضهم: ((ما وَدَعَك رَبُّكَ و ما قَلَى)) (1). وأشار إلى ذلك السيوطيّ في ((المزهر))(٢).

وأمّا الفريق النّاني فإنّه يجيز إحياء الممات واستعماله لدوره المهم في تنميسة اللغة وإثرائها، ومن أقدم من قال ابن درستويه في رده على ثعلب الّسذي يمنسع استعمال الماضي والمصدر من وَذَرَ و وَدَعَ،قال ابن درستويه: ((واستعمال مسا أهملوا (٣) جائز صواب وهو الأصل وقد جاء في الشّعر منه قول أبي الأسود... وقرَرَأتَ القرّاء... واستعمال ما لم يستعمله العرب من ذلك (3) غير خطأ، بل هو في الشّعر أحسن منه في الكلام، لقلّة اعتياده؛ لأنّ الشّعر أبيضاً وأيضاً وأله أله أله الكلام، لقلّة اعتياده؛ لأنّ الشّعر أبيضاً وأيضاً من الكلام).

ويدلّ هذا الرّأي الجرئ من ابن درستويه على فهم دقيق مبكّر لدور المـــات، وأهميّته في اللّغة ونموّها.

ويبدو لي أنّ كثيراً من علماء العربيّة المتقدّمين يوافقون على هذا السرّأي وإن لم

⁽١) الخصائص ٩٩/١.

[.] ۲۲9/1 (۲)

⁽٣) يعني هنا ما تركوه؛ أي: الممات.

⁽٤) أي من الممات.

⁽٥) تصحيح الفصيح ١٢٧ أ ، ١٢٧ ب .

يصرّحوا به، وإنّما يفهم من موقفهم من ماضي ((يَدَعُ)) فهم يحكمون بأنسه من الممات، مع أنّهم ذكروا بعض الشّواهد على استعماله ، من دون أن يخطّئوا صاحبه، أو يضعّفوا قوله، وذكروا بعض القراءات وهم يرون الاحتجاج بالقراءات الشّاذة في اللغة، وليس لذلك تفسير عندي سوى الإقرار منهم بأنّ الفعل الميّت قد يظهر في الاستعمال على قلة إذا دعت الحاجة إليه في شعر أو غيره، فيكون من باب إحياء الممات.

وقد همل الأستاذ سعيد الأفغاني على علماء العربيّة القدامي وسفّه قولهـــم بإماتة هذا الفعل، وقال: ((والطّريف أنّ بعض المحقّقين ثمّن تأخر زمانــــه عــن أولئك صحّح خطّأهم فأثبت صاحب المصابح هذه اللّغة الفصيحة في معجمـــة واستنكر ادّعاءهم الإماتة...

وبذلك ترى تسرّب الوهن إلى بعض أحكامهم إذ كانت خطّتهم ينقصها الإحكام في المنهج والكفاية في الاستقراء معاً، وكان عليهم قبل إرسالها استيعاب قراءات القرآن على الأقلّ والاحتجاج بها)) (1).

ولو تدبّر الأستاذ الأفغاني –رحمه الله – في ذلك وتأمّل طريقة علمائنا في تناول هذا الفعل المتمثلة في الجمع بين قولهم بإماتته وروايتهم قدراً من الشّواهد على استعماله لربّما توصّل إلى مثل ما توصّلت إليه، وتجنب الهامهم –رحمــهم الله– بالخلل في المنهج وعدم الكفاية في الاستقراء.

ويبدو أنّ في صنيع أصحاب المعاجم دلالة قويّة على أهميّة الممات، وأعنى بذلك احتفاظهم بالممات في بطون المعاجم الكبيرة المتأخّرة، ك ((التكملة)) و((العباب)) و((اللسان)) و((القاموس)) و ((التاج)) و لعلّ ذلك إرهاص لإحيائه عند الحاجة، وفي هذا كانت المزية للعربيّة ، إذ لا تحتفظ سائر اللّغات إلا

⁽١) في أصول النحو ٣٥، ٣٦.

بالمستعمل، وهو مهدد بالموت، ومعرّض لقوانين التطور اللّغويّ والتّعبير الصّويّ، فإذا أميت بالترك لم يكن في طبائعها ما تعوض به المتروك الجديد بمتروك قـــديم، فتضطرّ إلى الاستجداء من لغات أخرى (١)، فقد تصاب بالتّخمـــة والتّســمم لكثرة ما في أحشائها من الدّخيل.

ولقد ظهرت دعوات في الأوساط اللّغويّة العربيّة المعاصرة للاستفادة مسن الممات وإحيائه بطريقة منظّمة، تتمشّى مع خطّة معيّنة، تمليها السّياسة اللّغويّسة، وهدف إلى التخلّص من الكلمات الأجنبية أو إلى سسدّ النقص الملحوظ في الاستعمال، الّذي لا يمكن معالجته بالطّرق المألوفة، وقد شاع هسذا الاتجاه في لغات أجنبيّة في القرن الثامن عشر، كاللغة الألمانية، عند ما جاهد دعاة المحافظة على اللغة وقواعدها في سبيل التّخلّص من الكلمات الفرنسيّة الدّخلية (٢).

أمّا في العربيّة فقد أحيا الأدباء والعلماء في العصور الحديثة كشيراً من الألفاظ القديمة للحاجة إلى معانيها، وتبعاً للمخترعات الصناعيّة الّــــي تســــتلزم بعض المصطلحات، ومن هنا وجدناهم يعيدون إلى اللّغة شــــيئاً مــن الألفاظ المهجورة ((فكثيراً ما يلجؤون إلى ذلك للتّعبير عن معان لا يجدون في المفــردات المستعملة ما يعبّر عنها تعبيراً دقيقاً، أو لجرد الرّغبة في استخدام كلمات غريبة، أو في التّرفع عن المفردات الّتي لاكتها الألسنة كثيراً، وبكثرة الاستعمال تبعـث هذه المفردات خلقاً جديداً، ويزول ما فيها من غرابة، وتندمــــج في المتــداول المألوف، ولا يخفى ما لذلك من أثر في فحضة لغة الكتابة واتساع متنها وزيـــادة قدرةا على التّعبير)(٣).

⁽١) ينظر: دراسات في فقه اللغة ٢٩٣.

⁽٢) ينظر: دور الكلمة في اللغة ٢١٣.

⁽٣) علم اللغة لعلي عبد الواحد وافي ٢٥٥، ٢٥٦.

وعلى الرغم من ذلك فئمة فريق من علماء العربية المعـــاصرين يميـــل إلى تجديد اللغة وتنميتها عن طريق الوسائل المشهورة كالاشتقاق والارتجال والجـــاز والنحت والتعريب ، ويدعو إلى ترك الغريب والحوشي و المـــهجور والممــات وتفريغ المعاجم اللغوية مما تحويه من ذلك (١).

ويتألم هذا الباحث ويتحسر لاتجاه اللغويين والمعجمين إلى الإبقاء على هـذا النوع من الألفاظ في معاجم العربية، ويقول: ((وثما هو جدير بالأسف أنه بـات من الراسخ في وهمنا أن تلك الألفاظ المستكرهة لا بد من إثباها في معاهمنا ، وإلا اجترحنا أفظع جريرة في حق لغتنا، وأفقدناها كتراً ثميناً لا يعوض ولا نعلم مستى تسقط هذه الكلمات المنبوذة من معاهمنا)) (٣).

وهذه نظرة غير موفقة لهذا النوع من الألفاظ التي يمكن الاستفادة منها بإحيائها في معناها أو بإلباسها معنى جديداً كما استفادت بعض اللغات الحية من المات اللاتينية القديم .

⁽١) ينظر: في أصول اللغة ١٠٩، وأعمال بحمع اللغة العربية بالقاهرة ١٩٦، والعيد الذهــــي لمحمع اللغة العربية ١٩٢، والمعجم العربي: بحوث في المادة والمنهج والتطبيق ٢٦٨.

⁽٢) ينظر : مجلة المشرق، سنة ١٩٣١م، مجلد ٢٩ ص ٦٨٣، ٦٨٤.

⁽٣) مجلة المشرق سنة ١٩٣١م ، مجلد ٢٩ ص ٦٨٣.

الفصل الثالث دور مجامع اللغة العربية في إحياء الممات

تنطلق مجامع اللغة العربية في عنايتها باللغة وحرصها على نقائها وإثرائها بما يضمن لها النماء والحيوية ومسايرة مستجدات العصر من نظرتين متوازيتين :

إحداهما: الحفاظ على التراث اللغوي للعربية، وتقريب بعيدة، وتيسير غريبة، وإحياء مماتة.

ثانيهما: الاقتراض والترجمة.

ولهذه المجامع نشاط ملحوظ في إحياء الممات يتلخص في التشجيع علي الاستفادة من ممات العربية فيما استجدّ من المعاني والمصطلحات ، وإحياء ما يلائم روح العصر منه، والحدّ من تسرّب الدخيل المعاصر إلى اللغة ، ليكون الممات أحد الوسائل النافعة التي تمدّ العربية بكلمات جديدة تدعو إليها الحاجة ومقتضيات العصر.

ولكن المجامع اللغوية التي تكاثر فيها الأعضاء المجددون اتجهت بتأثير منهم نحو اعتماد آراء أكثر جرأة في التجديد والانفتاح على اللغات الحية عن طريق التعريب والترجمة، فانعكس ذلك سلباً على نشاط المجامع في إحياء الممات أو العودة إلى الغريب والحوشى والمهجور.

ومن هذا المنطلق تعالت الأصوات الداعية إلى ترك الممات وإهمال المهجور والألفاظ الحوشية الجافية بحجة عدم الحاجة إليها أو قلة الفائدة منها.

قديمة غير مستعلمة، وقد اعتمدت للتعبير عن أشياء جديدة تختلف معانيها عـن معانيها القديمة، وهو لا يستسيغ هذه الطريقة (١).

وقدم الأستاذ أحمد أمين اقتراحاً يقضي بالتخفف من كثير مسن مفردات اللغة، وهو يرى ((أن أولى الكلمات بالإعدام هي تلك الكلمات الحوشية فلا بد من استبعادها وعدم إدخالها في المعاجم الجديدة))(٢).

وعلق عليه الدكتور إبراهيم أنيس مؤيداً تخليص اللغة من الألفاظ الحوشية والمهجورة (٣) وأدى هذا الاقتراح للأستاذ أحمد أمين إلى صدور قرار لمجمع اللغة بالقاهرة في الدورة الثلاثين سنة ١٩٦٤ م وفيما يلي نص القرار:

((من الواجب أن يكون من المعاجم ما يتضمن كل كلمات اللغـــة، أمــا وصف بعض الألفاظ بأنها حوشية فذلك اعتبار بلاغي لا لغــوي، ولا يســتبعد اللفظ من المعاجم بأنه حوشي)(٤).

وهذا رد المجمع الاعتبار للألفاظ القديمة وفتح الباب للإفسادة منها في المصطلحات العلمية الجديدة ، فأصبحت القاعدة تنص على تفضيل المصطلحات العربية القديمة على المصطلحات المستحدثة شريطة ألا تكون المصطلحات المستحدثة شائعة في الاستعمال ، وأن تكون المصطلحات القديمة معسبرة عسن المقصود تعبيراً دقيقاً (٥).

وكان لتدخل الشيخين حسين والي وأحمد الأسكندري (٦) أثر ظـــــاهر في

⁽١) ينظر :أعمال بحمع اللغة العربية بالقاهرة ١٦٦، ومحاضر الجلسات ٧٧/٢.

⁽٢) في أصول الفقة ٧١.

⁽٣) في أصول اللغة ١٠٩.

⁽٤) في أصول اللغة ٧١.

⁽٥) محاضر الجلسات ٤٣٢/١.

⁽٦) ينظر: أعمال مجمع اللغة العربية بالقاهرة ٥٠٥.

ترجيح كفة المحافظين الداعين إلى الاستعانة بالتراث اللغوي القديم بجميع أوجهه، ومنها الغريب والحوشي والمهجور والممات.

وكان الاتجاه اللغوي في باقي مجامع اللغة العربية مشابهاً لما يدور في أروقة مجمع القاهرة فثمة تياران يتنازعان في مجمع دمشق أحدهما محافظ والآخر مجدد، يدعو أولهما إلى إحياء التراث اللغوي، والتحفظ على ظاهرة الاقتراض اللغوي، فثمة باحثون في ذلك المجمع سعوا إلى استثمار رصيد العربية اللغوي – استثماراً إيجابياً (1).

ومهما يكن من أمر فإن مجامع اللغة – في الجملة – تنظر إلى تراث العربية القديم بما فيه من حوشي ومهجور وممات نظرة احــــــــــــــــــرام وتقديـــــر، وتدعـــو إلى استثمار ذلك الرصيد الوافر لتنمية اللغة والاستعانة به في المصطلحات شــــريطة أن يعالج من قبل لغويين متخصصين ، لا يتقيدون بالمعنى القديم لتلك الألفـــاظ، فقد يعمدون إلى نزع دلالي كامل يطبق على بعض تلك الألفاظ المماتة مثلمــــا فعل العلماء الأوربيون الذين هجموا على الممات في اللاتينية واشتقوا منه كثيراً من مصطلحاقم (٢) بعد تحوير المعنى اللغوي القديم، وتضمينها المعـــنى العلمـــي الجديد.

ويبدو هذا الرجوع إلى القديم واضحاً عند محمود تيمور الذي استعلمه كثيراً في ((معجم الحضارة)) الذي تتميز مصطلحاته بقدمها و محافظتها (٣).

ومن المصطلحات القديمة أو المهجورة أو المماتة التي أحياها بعض المعاصرين

⁽١) ينظر: أعمال مجمع اللغة العربية بالقاهرة ٤١٤، والمصطلحات العلمية في اللغـــة العربيـــة ٧٥،٦٦،٦٥.

⁽٢) يدغر: اللغة والعلوم ٢٤.

⁽٣) ينظر: أعمال مجمع اللغة ١٥٠.

ووضعها لما يقابلها من المصطلحات الأجنبيسة : ((زُلَّخــة)) () للتعبــير عــن (LUMBAGO) أحياها عبـــد الفتــاح الصعيــدي في بحثــه ((مصطلحــات العلوم)) ()

وفي غير المصطلحات تدعو مجامع اللغة الأدباء والكتاب والعلماء للعنايـــة بالمفردات المهجورة وإحيائها في كتاباهم، لأن الكلمة التي تنقرض من لغة المحادثة تأوي إلى ركن شديد في ميادين الشعر أو الأمثال أو الآداب أو الفنون ، فتتوطد لها فيه أسباب المنعة والبقاء (٩)، وتعود إلى الاستعمال عند الحاجـــة، وفي هـــذا

⁽١) الزُّلَخة: الزَّحلوقة يتزلخ منها الصبيان، أي يتزحلقون . ينظر: القــــاموس المحيـــط (زلخ) ٣٢٢.

⁽٢) ينظر: محلة مجمع القاهرة ج ١٣ ص ٢١٥.

⁽٣) الوشيعة : حشبة أو قصبة يلف عليها الغَزْل. ينظر: اللسان (وشع) ٣٩٤/٨.

⁽٤) المثعب: مسيل السطح والحوض ينظر: أقرب الموارد (ثعب) ٨٨/١.

⁽٥) السَّحْسَح والسحساح : عرصة الدار، عرصة المحلَّة. ينظر: اللسان (سحح) ٤٧٧/٢.

⁽٦) الشمراخ : الغرة التي دَقَّت وسالت في الجبهة وعلى قصبة الأنف و لم تبلغ الجحفلة . ينظــــر: اللسان (شمرخ) ٣١/٣.

⁽٧) الصَّفْنة : شيَّء يشبه العيبة يضع فيه الرجل متاعه ينظر : اللسان (صفن) ٢٧٤/١٣.

⁽٨) المثبنة : كيس تضع فيه المرأة مِرآها وأداها . ينظر : اللسان (ثبن) ٧٦/١٣.

⁽٩) ينظر : علم اللغة لوافي ٣٠٠.

يقول الدكتور على عبد الواحد وافي: ((أما نشأة كلمات في اللغة فتدعو إليها – في الغالب – مقتضيات الحاجة إلى تسمية مستحدث جديد مادي أو معنوي...

ويتم ذلك بإحدى الوسائل الآتية:

- ١ إنشاء الكلمة إنشاء ...
- ٣ انتقال الكلمة من اللغة أو اللهجة إلى لغة أو لهجة أخرى ...
- ٣ إحياء الأدباء والعلماء لبعض المفردات المهجورة في اللغة ...)) (١).

وبالجملة ، فإن لمجامع اللغة نشاطاً ملحوظاً مشكوراً في إحيساء المسات والمهجور والحوشي يتلخص في التشجيع على الاستفادة منه فيما يستجد مسن المعاني والمصطلحات بما يلائم روح العصر، للحد من تسرب الدخيل المعاصر إلى اللغة العربية.

⁽١) علم اللغة لوافي ٢٩٨.

الخاتمة

والآن؛ وقد انتهى بي المطاف إلى هذا الحد الذي اقتضاه المنهج وارتضاه المبحث، وفق الخطة التي ذكرتما في المقدمة، وإذ انتهيت فيه إلى الصورة التي رجوت، يجدر بي أن أعرض لأبرز ما ورد فيه من أفكار أو حقائق أو نتائج، وهي على النحو التالي:

(أ) من ألفاظ العربية ما يملك مقومات الحياة والبقاء فيبقى، ومنها ما يفقد تلك المقومات فيموت ويفني، فاللغة كائن حي نام خاضع لناموس التطور والارتقاء، وليس فيها كسب دائم من النمو والتجدد، فكل نمو في جانب يقابل بنوع من الخسائر في الجانب الآخر.

(ب) من الألفاظ في العربية ما يُعمر فلا يموت، ولو مضيى عليه آلاف السنين، لما فيه من ضروب المناعة الداخلية، كقوة المعنى، ودوامه، ورشاقة اللفظ وعذوبة جرسه، أو المناعة الخارجية، كألفاظ القرآن الكريم التي تكفّل الله – عز وجل – بحفظها.

(ج) لا يكون الموت في الألفاظ أبدياً، فكل لفظ مات واندثر قابل للبعث لتدب فيه الحياة من جديد، وتجري به الألسن بمعناه القديم ، أو بإلباسه معنى جديداً.

(c) للمات في اللغة وجهان رئيسان :

الأول : موت الألفاظ ، وهو موضوع هذا البحث .

الثاني: موت المعاني؛ أي أن يموت المعنى ويبقى اللفــــظ لتطـــور دلالتـــه وانتقالها إلى معنى آخر،كالألفاظ الإسلامية التي تركت معانيها القديمة.

(ه) الحكم القاطع بموت الألفاظ يقتضي الإطلاع على اللغة كاملة، وهذا من المحال، ولذا يجب الحذر وعدم القطع بالأحكام في المسات، ويحسن الاستئناس بأقوال علماء العربية المتقدمين وإشاراقم في هذا الموضوع؛ لأفهم أقرب عهداً بمنابع اللغة وأصولها، وأكثر إحاطة بكلام العرب.

ويمكن – أيضاً – الاستعانة بمقاييس اللغة، فيقال مثلاً: إن للفعل المسلازم للبناء للمجهول فعلاً مبنياً للمعلوم ثماتاً ، وإن للاسم الملازم للتصغير مكبراً مماتاً، وإن للجمع الذي لا واحد له مفرداً مماتاً؛ لأن المبني للمجهول والمصغر والجمع فروع، والمبني للمعلوم والمكبر والمفرد أصول؛ ووجود الفرع في الاستعمال يدل على استعمال قديم للأصل .

أما المفرد الذي لا جمع له من لفظه فإنه لا يتعيّن القول بأنّ له جمعاً مماتاً؛ لأن وجود الأصل دون الفرع لا يقتضي ذلك؛ أي: لا يقتضي ظهور الفرع، فيجوز أن يكون الفرع مما لم يستعمل أصلاً، أي أن يكون مهملاً، والمهمل غير الممات.

ومن أظهر الأدلة على هذا المقياس الفعلُ المضارع ، فإن ظهوره في الاستعمال دون الماضي يقتضي القول بأن الماضي ممات، ومن هنا حكم علماء اللغة بإماتة الفعلين ((وَذَرَ)) و ((وَدَعَ)) استدلالاً بمضارعيهما : ((يَلْتَعُرُ)) و ((يَلْتَعُرُ)).

و إن ظهر الماضي في الاستعمال دون المضارع والأمر تعيّـــن التوقّــف في الحكم؛ لأنه لا يستدلّ بالأصل على إماتة الفرع.

(و) جاء الممات في العربية في الأسماء، وجاء في الأفعال – أيضاً. ولم أجد شيئاً
 منه في الحروف.

ففي الأسماء جاء في : أسماء الأيام، وأسماء الشهور، ومفرد بعض المثنيات أو

الجموع، ومكبّر بعض الأسماء المصغرة، وأسماء متفرقة زالت بزوال معانيها .

وفي الأفعال جاء في أفعال أميت صيغها وتصريفاتها بالكامل، وأفعال أميت المجرد منها دون المزيد، وأفعال أميت بعض تصريفاتها، وأفعال مبنية للمجهول أميت المبنى للمعلوم منها.

(ز) تموت الألفاظ لأسباب عديدة، وهي ترجع - في الجملة - إلى سببين أوعاملين رئيسين:

أحدهما: العامل الصوبي .

والآخر : العامل الدلالي .

وهذا الأخير هو العامل الفعال فيما يتصل بإماتة الألفاظ ، وإليه يعود موت كثير من الألفاظ المشهورة في العربية ، وللإماتة في هذا العامل عدة أسباب ، من أبرزها :

- 1- زوال المعنى .
 - ٧- الاستغناء .
- ٣- العامل الديني .
- ٤- العامل الاجتماعي .
- (ح) يمكن أن يعد إحياء الممات وسيلة فعالة من وسائل تنمية اللغة العربية من داخلها ، إذا أُريد المحافظة على نقاء اللغة والحدّ من ظاهرة الاقتراض فيها بشقيها المعرب والدخيل.
- (ط) لعلماء العربية القدامي والمحدثون موقفان متضادًان في إحياء المسات، وهم في ذلك فريقان:

فريق لا يجيز إحياء الممات .

وفريق يجيزه ، ويرى أن يستعان به في تنمية اللغة.

(ي) لمجامع اللغة العربية نشاط ملحوظ في إحياء المات يتلخص في التشجيع على الاستفادة من ممات العربية فيما استجد من المعاني والمصطلحات وإحياء ما يلائم روح العصر منه ، والحد من تسرب الدخيل المعاصر إلى اللغة، ليكون أحد الوسائل النافعة التي يمكن أن تمد العربية بكلمات جديدة تدعو إليها الحاجة ومقتضيات العصر.

(ك) لظاهرة موت الألفاظ في اللغة العربية مصطلحات متعددة عند اللغويين القدامي، مثل: ((الممات)) و((المتروك)) و((المسجور)) و((العقميّ)) و((الاستغناء)) و((المنقرض)) و((البقايا الأثرية)) و((الكلمات التاريخية)) وهمي مترادفة في معناها إلى حد كبير .

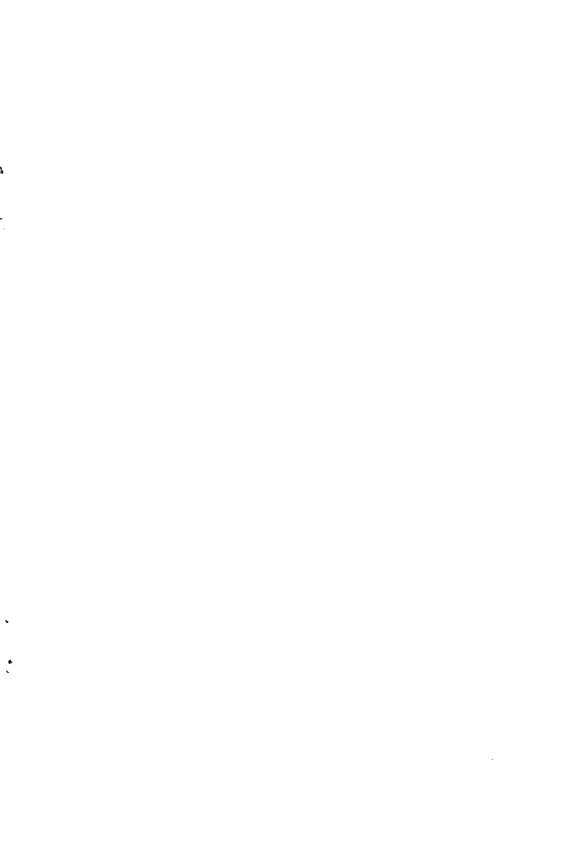
وقريب منها: ((الحوشي)) و((النـــادر)) و((الشــارد)) و((الغريــب)) و((المذموم)) و((المرغوب عنه)) و((المنكر)) و((المدموم))

الفهـــارس

١ _ فهرس اللغ_ة.

٢ _ فهــرس المصـادر والمراجــع.

٣ _ فهـرس الموضــوعات.



فهرس اللغة

- (ثعر) ثعر ٣٩٣.
- (ثقل) ثقیل ۳۷۰.
- (جبر) جُبار ۳۶۳ ، ۳۹۷.
- (جحمرش) جحمرش ۳۵۹.
 - (جدف) الجَدَف ٣٧٧.
 - (جعتب) ۳۹۳، ۳۹۳.
 - (جمل) جُميل ٣٨٣.
- (جنن) جننت ١٥٥ ، جنَّ ٤٣٢.
- (حبب) حبّ ، ٣٥٠ ، محبوب ٢٥٧ ، ٤١٦.
 - (حتد) حَتَدَ بالمكان ٢٩٤.
 - (حجد) حَنْجَد ٣٩٤.
 - (حدث) حدّث ١٧٤.
 - (حرب) حَرْبة ٢٦٦ ، ٣٦٧.
 - (حوش) الحَوْش ۲۹۰.
 - (حوف) حُرَف ۳۷۰.
 - (حسن) المحاسن ٣٧٨، ٣٨١.
 - (حظب) حظب ۲۰۶.
 - (حلك) أحلك ٣٧٠.
 - (حلو) الحلوان ، ۳۵، ۳۷٤.
 - (حمر) احمارً ۸۵۷ ، ۲۲۷ ، ۳۵۷ .
 - (مط)مط ٥٩٣.
 - (حتم) حنتم ۳۹۹.
 - (حنجد) حنجد ، ٣٥٠.
 - (حنط) أحنط الرمث ٤١٦.
 - (حنن) الحنين ٣٦٨ ، ٣٧٠.
 - (خبق) خِبَقٌ ٣٧٨.

```
( خضعتج ) الخضعتج ، ٤٤.
               ( خعخع ) الخُفْخع ٤٤١.
                  ( خفد ) خفد ۷ ، ٤٠
             ( خلبس ) الخلابيس ٣٧٩.
            ( خند ) خَنَدَ ، ۳٥٠ ، ۳۹٥.
                ( خندع ) خُنْدَع ٢٥٩.
     ( خنذ ) الخنذيذ ٣٩٥ ، خنذ ٣٩٥.
                 ( خون ) خوّان ٣٦٨.
( دبر ) دُبار ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، الدبور ٣٧٩.
  ( دره ) دَرَهَ ۲۰۷ ، مِدْرَه حرب ۲۰۷ .
             (دعشق) الدُّعشوقة ٤٤٠.
                ( دلس ) دائس ۲۱۸.
                ر دلك ) دواليك ٣٨٢.
                ( دهش ) دُهش ٤٣١.
                   ( دوم ) دام ۲۳۰.
                ( ذرو ) المذروان ٣٨٢.
    (ربع) المرباع ، ٣٥٠ ، ٣٧٣ ، ٤٤٢.
                    ( ربا ) رُبِّي ٣٦٨.
                  ( رتم ) الرتيمة ٣٧٦.
              (ردف) الأرداف ٣٧٧.
                  (رعن) راعنا ٥٤٤.
      (رمغ) رمغ ۲۰۸ ، الرَّمغ ۲۰۸.
             (رنا)رُنِّي ۳۹۸، ۳۷۰.
               (زأنب) الزآنب ٣٨٠.
                  ( زبب ) زبّاء ٣٦٩.
                (زعك) زعك ٣٩٧.
```

```
( زغر ) زغر ۱۹۰۶ ، الزَّغْر ۲۰۹.
```

```
(ضرك) ضرك ٤٠٩، الضَّرُك ٤٠٩.
                              (ضعز)ضعز ۳۹۸.
                            ( ضعس ) ضعس ۳۹۸.
                          ( ضعف ) تضاعیف ۲۸۰.
                         (ضمحل) اضمحلد ٤٢٢.
                             ( ضنك ) ضِناك ٣٧٨.
                      ( ضيح ) ضِحْت وضيّحت ٢١٧.
                            ( طش ) الطّيثار ٢٦٠.
                         (طعسف) الطعسفة ٣٦١.
                         (طفق) طَفِقَ ۲۷ ، ۲۳۰.
                              (طلق) طليق ٣٧٠.
                            (طهش)طهش ٣٩٩.
                            (طوس) تطوّس ۱۹.٤.
                      (طيب) المطايب ٣٧٨، ٣٨١.
                       (عبد) عبابيد وعباديد ٣٨٠.
                           (عبسر) عبسور ۳۷۷.
                             (عتر) العتيرة 223.
                             (عتص)عتص ٣٩٩.
                           ( عجب ) تعاجیب ۳۸۰.
                (عدف) عدف ١٠٤، العَدْف ٢١٠.
           (عدل) عادل ۳۷۰، عدولاة ۳۷۳، ۲۵۳.
                      (عدو) عندأوة ٣٥٦، ٤٠١.
(عذط) عَذَطَ ٢٥٠ ، عَذْيَطَ ٤١٠ ، ١٩٤ ، عذيوط ٤٥٤ .
                       (عذل) عاذل ۳۲۹، ۳۷۱.
                      (عرب) العروبة ٣٦٦، ٣٦٧.
                            (عرط) اعترط ۲۱۱.
```

- (عسجد) العسجد ، ٤٤٠
- (عسجر) عيسجور ٣٧٨.
- (عسى)عسى ٤٣٠، ٤٣١ ، ٤٤٤.
 - (عشب) تعاشیب ۳۸۰.
- (عشد)عشد ١٠٤، العَشْد ١٤٠.
 - (عشز)عشز ٤١١.
 - (عضنك) عضنك ١٤٠٠.
 - (عظر)عظر ۴۰۰.
 - (عقز) عقز 🚺 🗜 🗜
 - (عقس)عقس ٤٠١.
 - (عکث) تعنکث ۲۹، ۲۲۱.
 - (علد)علد ١١٤.
 - (علق) معاليق ٣٨٠.
 - (علو) تعال ۲۸٤، ۵۹۹.
 - (عندأ) عندأوة ١٠٤.
 - (عنکث) تعنکث ۲۰۰.
 - (عهج)عهج ۲۰۶.
 - (عهعخ) العُهْعُخ ٤٤١.
 - (عهم) عَهُمَ ٢٠١ ، ٢٣٩
 - (عيق) العيقة ٣٦٠.
 - (غرد)غرد ١١٤، الغَرْد ٤١١.
 - (غرم) أغرم به ۲۳۱.
 - (غزو) المغازي ٣٧٩.
 - (غطر)غطر ٤١٢) الغَطْر ٤١٢.
 - (غلق) غلقت الباب ٣٦١.
 - (غلم)غلامة ٣٧٦.

```
(غیی) غیّان ۲۶۷.
                       ( فتأ ) مافتئ ٢٦٦.
                   ( فرزدق ) الفرزدق ٣٥٩.
                      (فسط) فسط ۲۰۶.
                     ( فصص ) الفص ٣٦١.
        ( فضل ) الفضول ٢٥٠ ، ٣٧٣ ، ٤٤٢.
                    ( فقر ) فقر وافتقر ۲۱ .
                      ( فكك ) انفك ٢٦٦.
                        (فلم)فلم ۲۰۲.
            (قدحس) القُداحس ٤٤٠ ، ٤٤١.
                       (قدل ) قدل ۱۹ ٤.
                 (قسصس) القسطوس ٤٤٠.
                    (قصر) القُصَيري ٣٨٣.
                       (قعل) قعول ١٩٤.
           (قعن) قعن ٤٠٣ ، القيعون ٤٠٣.
                      (قلد) المقاليد ٢٧٩.
( قلط ) قلط ٤٠٣ ، القلطيّ ٤٠٣ ، اقْلُطْ ٢٥٤.
              (قنر) قنر ۲۰۳) قنور ۲۰۳.
                     (قهس) قَهْوَس ١٩٤.
                     (كسع) كُسع ٣٧٠.
                 (كشعثج) الكشعثج ٤٤٠.
                     ( کعت ) کعیت ۳۸۲.
                    ( کمت ) کمیت ۳۸۳.
  ( كهف ) كهف ۳۵۰ ، ۲۵٤ ، كنهف ۲۱۸ .
                 ( کود ) کاد ۲۷ ، ۲۳۰.
```

(غوث) غاثه وأغاثه ١٥٤، الغوث ٢٥٤.

```
( لحك ) لَحِكَ ٤٢٠ ، اللحك ٢٠٤ ، ٤٤٤.
```

```
( هتي ) المهاتاة ٢٧٤.
                                (هجج) هجاجان ۳۸۲.
                                  ( هدس ) هَدَسَ ٢١٣.
                                  (هذل) هوذل ۱۹۹.
                             (هرل) هرول ۲۱۸، ۲۵۶.
                                  ( هزز ) الهزائز ۲۸۰.
                      ( هلف ) هلف ۲۰۵ ، الهلُّوف ۲۰۵.
                                    (همغ) همغ ١٤٤.
                            (هوع) هواع ٣٦٩، ٣٧٢.
                             (هون) أهون ٣٦٦، ٣٦٧.
                           (هیط) هادیهیط ۳۸۹، ۲۹۹.
                           (وبص) وبصان ۳۹۸، ۳۷۰.
                                   ( وبل ) الوبيل ٣٦٠.
(ودع) ودع ۲۰۱، ۲۲٤، ۲۰۱۰ ، ۲۳۲، ۲۳۲، ۲۰۵۰ ، ۲۰۵۰
                                    (وده)وده هدي.
      (وذر)وذر ۲۵۸، ۲۲٤، ۲۷۵، ۲۳۲، ۲۳۲، ۲۵۵،
                                   (وذل) وَذُلُ ٥٠٤.
                              (ورخ) أرخ وورّخ ٧١٤.
                             (ورن) ورنة ٣٦٩، ٣٧٢.
                           (وشك) أوشك ٧٢٧ ، ٢٧٠.
                                   (وطح) وَطَحَ ١٤.
                             (وعل) وُعِل ٣٦٩، ٣٧٢.
                                   (وغل) واغل ٣٦٩.
                             (وهد) أوهد ٣٦٦، ٣٦٧.
                            ( يفع ) يَفَعَ الغلام وأيفع ٤١٧.
```

فهرس المصادر والمراجع

- ائتلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة ، للشرجي الزبيدي ، بتحقيق الدكتور طارق الجنابي، عالم الكتب ، بيروت ١٤٠٧هـ.
- ٣ الإبدال، لأبي الطيب اللغوي، بتحقيق عز الدين التنوخي، مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق ١٣٧٩هـ.
- ٤ إتحاف الفاضل بالفعل المبني لغير الفاعل، لابن علان الصديق الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٧هـ.
- أزاهير الفصحى في دقائق اللغة، لعباس أبو السيعود، دار المعارف، القاهرة،
 ١٩٧٠م.
 - ٦ الأزمنة والأمكنة، للمرزوقي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.
- الأزمنة وتلبية الجاهلية، لقطرب، بتحقيق الدكتور حنّا جميل حداد، مكتبة المنسار،
 الزرقاء، الأردن.
- ۸ الأزهية في علم الحروف، لعلي بن محمد الهروي، بتحقيق عبد المعــــين الملوحـــي،
 منشورات المجمع العلمي بدمشق ١٣٩١هــ.
- ٩ أسرار العربية ، لأبي البركات الأنباري، بتحقيق محمد بمجة البيطار، مطبوعات المجمع العلمي،
 دمشق ١٣٧٧هـــ.
- ١٠ أسس علم اللغة، لمازيوباي، ترجمة الدكتور أحمد مختار عمر، عالم الكتب، القـــاهرة
 ١٠٨ ١٤٠٨ هــ ١٩٨٧م.
- ١١ إسفار الفصيح، لأبي سهل الهروي، بتحقيق الدكتور أحمد سعيد قشاش، (رسالة دكتوراة في الجامعة الإسلامية لعام ١٦٦هـــ)
 - ١٢ الاشتقاق، لابن دريد، بتحقيق عبد السلام هارون، الخانجي، القاهرة ١٣٧٨هـ.
- ١٣ الاشتقاق والتعريب، لعبد القادر المغربي، لجنة التأليف والترجمة، القاهرة ، الطبعـــة
 الثانية ٣٦٦٦هــ.

- - 10 أصوات اللغة العربية، للدكتور عبد الغفار حامد هلال، القاهرة ١٤٠٨هـ.
 - ١٦ الأصوات اللغوية، للدكتور إبراهيم أنيس، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٩م.
- ١٧ الأصول في النحو، لابن السراج، بتحقيق الدكتور عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة،
 بيروت ٥٠٤هـــ.
- ١٨ إعراب القرآن، للنحاس، بتحقيق الدكتور زهير غازي زاهد، عالم الكتب ٥٠٤ هـ..
 الطبعة الثانية.
- ١٩ أعمال مجمع اللغة العربية بالقاهرة ، للدكتور محمد رشــــاد الحمــزاوي، دار الغــرب
 الإسلامي، بيروت ١٩٨٨م.
- ٢٠ الأفعال، للسرقسطي المعافري، بتحقيق الدكتور حسين محمد شرف، الهيئة العامــــة
 لشؤون المطابع الأميرية، مصر ١٣٩٥هــ.
 - ٢١ الأفعال، لابن القطاع، عالم الكتب، بيروت ١٤٠٣هـ.
- ٢٢ الأفعال لابن القوطية، بتحقيق على فوده، الخانجي، القـــاهرة، ١٩٩٣م، الطبعــة
 الثانية.
- ٢٣ اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم ، لابن تيمية ، بتحقيق محمد حامد
 الفقي ، المكتبة السلفية، لاهور ١٣٩٨هـ .
- ٢٤ أقرب الموارد إلى فِصَح العربية والشوارد، لسعيد الشرتوني، المطبعة الكاثوليكيـــة،
 بيروت ١٨٨٩م.
- ٢٥ أماني الزّجّاجي، لأبي القاسم عبد الرحمن الزّجّاجيّ، بتحقيق عبد السلام هــــارون،
 دار الجيل، بيروت، الطبعة الثانية ٧٠٤ هــ.
- ٢٦ الأمالي، لأبي على القالي، بتحقيق محمد عبد الجواد الأصمعي، دار الكتب المصريــة
 ٢٦ ١٩٢٦م.
- ٢٧ الإملاء والترقيم في الكتابة، لعبد العليـــم إبراهيـــم، مكتبــة غريـــب، القـــاهرة
 ٢٧ ١٣٩٥هــ.

- ٢٨ الإنصاف في مسائل الخلاف، للأنباري، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث، القاهرة.
- ٢٩ الأيام والليالي والشهور، للفراء، بتحقيق إبراهيم الأبياري، دار الكتب الإسلامية،
 ودار الكتاب اللبناني، بيروت ١٤٠٠هـ الطبعة الثانية.
- ٣٠ الإيضاح في شرح المفصل، لابن الحاجب، بتحقيق الدكتور موسى بناي العليلي،
 وزارة الأوقاف العراقية، بغداد ١٩٨٢م.
 - ٣١ البحر المحيط، لأبي حيان، دار الفكر، بيروت ١٤٠٣هــ الطبعة الثانية.
 - ٣٢ تاج العروس، للزبيدي، المطبعة الخيرية، القاهرة، ١٣٠٦هـ.
 - ٣٣ تاريخ آداب العرب، للرافعي، دار الكتاب العربي ١٣٩٤م.
 - ٣٤ تاريخ آداب اللغة العربية، لجورجي زيدان، مكتبة الحياة، بيروت ١٩٨٣م.
- ٣٥ تاريخ الأدب العربي، لبروكلمان، ترجمة عبد الحليم النجار، دار المعارف، القـــاهرة
 الطبعة الخامسة.
 - ٣٦ تاريخ اللغات السامية،لولفنسون، دار القلم، بيروت ١٩٨٠م.
- ٣٧ تداخل الأصول اللغوية وأثره في بناء المعجم العربي، للدكتور عبد الرزاق فــــراج الصاعدي (رسالة دكتواره في الجامعة الإسلامية ١٤١٤هــ)
- ٣٨ التسهيل (تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد) لابن مالك، بتحقيق الدكتور محمد
 كامل بركات، دار الكتاب العربي، القاهرة ١٣٨٧هـ.
- - ٤ التصريح بمضمون التوضيح، للشيخ خالد الأزهري، دار الفكر، بيروت.
- ١٤ تصريف الأسماء، للشيخ محمد الطنطاوي، مطابع الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة ١٤٠٨هـ اهـ الطبعة السادسة.
- ٢٤ تصريف الأفعال ومقدمة الصرف، للشيخ عبد الحميد عنتر، مطابع الجامعة الإسلامية المدينـــة
 المنورة ٩٠٤١هـــ.
- ٤٣ التطور اللغوي مظاهره وعلله وقوانينه، للدكتور رمضان عبد التـــواب، مكتبــة
 الخانجي القاهرة ودار الرفاعي الرياض ٤٠٤هــ.

- ٤٤ التطور النحوي في اللغة العربية، لبرجشتراسر، ترجمة الدكتور رمضان عبد التواب،
 مكتبة الخانجي، القاهرة، ودار الرفاعي، الرياض ٢٠١٤هـ.
- 20 تفسير رسالة أدب الكاتب، للزّجّاجيّ، بتحقيق الدكتور عبد الفتاح سليم، معسهد المخطوطات العربية، القاهرة ١٩٩٣م.
- ٤٦ التكملة والذيل والصلة لكتاب تاح اللغة وصحاح العربية، للصغاني، بتحقيــــــــق
 عبد العليم الطحاوي و آخرين، مطبعة دار الكتب، القاهرة ١٩٧٠م.
- ٤٧ تمذيب اللغة، للأزهري، بتحقيق عبد السلام هارون وآخرين، المؤسســـة المصريـــة العامة للتأليف، القاهرة ١٣٨٤هـــ.
- ٤٨ توهم الميت حياً، مقال لعبد القادر المغربي، مجلة مجمع اللغة العربية بدهشق م ٢٢ السنة
 ٤٨ توهم الميت حياً، مقال لعبد القادر المغربي، مجلة مجمع اللغة العربية بدهشق م ٢٣ السنة
- ٩٤ الجمهرة (جمهرة اللغة) لابن دريد، بتحقيق الدكتور رمزي منير بعلبكي، دار العلم
 للملايين، بيروت ١٩٨٧م.
 - ٥ حاشية الشيخ ياسين الحمصي على التصريح، دار الفكر، بيروت.
- ١٥ الحماسة، لأبي تمام، بتحقيق الدكتور عبد الله عبد الرحيم عسيلان، المجلس العلمي،
 بجامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، ٢٠١هـ.
 - ٧٥ حماسة البحتري، بتحقيق كمال مصطفى، المطبعة الرحمانية، القاهرة ١٩٢٩م.
- وم الحيوان، للجاحظ، بتحقيق عبد السلام هارون، دار الفكر، بيروت، ومصطفى البابي الحليى، القاهرة.
- عوانة الأدب، للبغدادي، بتحقيق عبد السلام هارون، الخانجي، القاهرة،
 ٩ ١٤ هـ.، الطبعة الثالثة.
- ٥٥ الخلاف بين النحويين ، للدكتور السيد رزق الطويل، مكتبة الفيصلية ، مكة المكرمة ٥٠ ٤ ١هـ .
- ٦٥ دراسات في العربية وتاريخها، لمحمد الخضر حسين، المكتب الإسلامي، ومكتبـــة دار الفتـــح،
 دمشق ١٣٨٠هــ.
 - ٥٧ دراسات في فقه اللغة، للدكتور صبحي الصالح، دار العلم للملايين، ١٩٨٣م.

- ٥٨ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي، بتحقيق الدكتور أحمد الخـــراط، دار القلم، دمشق ٢٠٤ هــ.
- ٥٩ الدلالات الجديدة في المعجم الوسيط (دراسة تحليلية) لعبد السلام بن عبد الرحمين العوفي (رسالة ماجستر في معهد تعليم اللغة العربية بجامعة الإمام محمد بن سيعود 151٦هـ).
- ٦٠ دور الكلمة في اللغة، لستيفن أولمان، ترجمة الدكتور كمال بشر، مكتبة الشباب
 ١٩٩٠م.
- ٦١ دليل الباحث اللغوي في الدوريات العربية، لمحمد خيرة بدرة ، وثريا كرد علــــي،
 مؤسسة الرسالة، بيروت ٢٠٤١هــ.
 - ٦٢ ديوان أبي الأسود الدؤلي، بتحقيق محمد حسن آل ياسين، بغداد ١٩٦٤م.
- ٦٣ ديوان الراعي النميري، بتحقيق راينهرت فايبرت، المعهد الألماني للأبحاث الشـــوقية،
 بيروت ١٤٠١هـــ.
 - ٢٤ ديوان طرفةبن العبد، المكتبة الثقافية، بيروت.
- ٦٦ ديوان ابن مقبل، بتحقيق عزة حسن، وزارة الثقافية والإرشاد القومــــي، دمشـــق
 ١٣٨١هـــ.
- ٦٧ الزاهر في معاني كلمات الناس، لأبي بكر الأنباري، بتحقيق الدكتور حاتم صـــالح
 الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤١٢هـ.
- ٦٨ الزينة في الكلمات الإسلامية العربية، لأبي حاتم الرازي، عارضه بأصوله وعلّق عليه
 حسين بن فيض الله الهمداني، القاهرة ١٩٥٧م.
 - ٦٩ الساميون ولغاتهم، للدكتور حسن ظاظا، دار القلم، دمشق، ١٤١٠هـ.
 - ٧٠ سر الفصاحة، لابن سنان الخفاجي، مكتبة الباز، مكة المكرمة، ٢٠٢هـ.
 - ٧١ سنن أبي داود، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
 - ٧٢ سنن ابن ماجة، بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.

- ٧٧ شرح الشافية للرضي، بتحقيق محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية، بيروت ٢٠١٤هـ.
 - ٧٤ شرح الشواهد، للعيني، طبع بمامش الخزانة، بولاق ٢٩٩ م.
- ٧٥ شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، منشورات المكتبة
 العصرية، بيروت.
- ٧٦ شرح فصيح ثعلب، للجبّان، بتحقيق عبد الجبار قزّاز، المكتبة العلميــــة، لاهــور ٧٦ ١٤٠٨ هــ.
- ٧٧ شرح القصائد السبع الطوال، للأنباري، بتحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٣م.
 - ٧٨ شرح القصائد المشهورات، لابن النحاس، دار الباز، مكة المكرمة ١٤٠٥هـ.
- ٧٩ شرح قطر الندى، لابن هشام، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر العسربي، بيروت.
- ٨٠ شرح الكافية الشافية، لابن مالك، بتحقيق الدكتور عبد المنعم أحمد هريدي، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، جامعــــة أم القــرى، مكــة المكرمــة
 ٢٠٤١هـــ.
- ٨١ شرح مختصر التصريف العزي، للتفتازاني، بتحقيق الدكتور عبد العال سالم مكرم،
 ذات السلاسل للطباعة والنشر، الكويت ١٩٨٣م.
 - ٨٢ شرح المفصل لابن يعيش، عالم الكتب، بيروت.
- ٨٣ الصاحبي في فقه اللغة، لابن فارس، بتحقيق السيد أحمد صقر، مطبعة عيسى البابي الحلي، القاهرة ١٩٧٧م.
- ٨٤ الصحاح، للجوهري، بتحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت.
 - ٨٥ صحيح مسلم، بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت ١٤٠٣هـ.
- ٨٦ ضعيف الجامع الصغير وزياداته ، للألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة . ٨٦ ضعيف الجامع الصغير وزياداته ، للألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة
- ۸۷ العباب (حرف الفاء) للصغاني، بتحقيق محمد حسن آل ياسين، دار الرشيد، بغداد ٨٧ ١٩٨١م.

- ٨٨ العربية، ليوهان فك، بترجمة الدكتور رمضان عبد التواب، مكتبة الخانجي، القـــاهرة
 ١٤٠٠ هـــ.
 - ٨٩ علم اللغة، لعلى عبد الواحد وافي، مكتبة نمضة مصر، القاهرة ١٣٨٢هـ.
- ٩ عوامل التطور اللغوي، للدكتور أحمد عبد الرحمن حمّاد، دار الأندلــــس، بـــيروت ٣ • ٤ • ٣ ــــ .
- ٩١ عوامل تنمية اللغة العربية، للدكتور توفيـــق شـــاهين، مكتبـــة وهبـــة، القـــاهرة
 ٠٠ ١٤٠٠ ١٩٨٠ ١٩٨٠.
- ۹۳ العین، للخلیل بن أحمد الفراهیدي، بتحقیق الدكتور مهدي المخزومي والدكتـــور
 ابراهیم السامرائی، مؤسسة الأعلمی، بیروت ۱٤۰۸هــ.
- ٩٤ غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام، بتصحيح محمد عظيم الدين، حيـــدر
 آباد ١٣٨٤هــ.
- ٩٦ الفصيح، لأبي العباس ثعلب، بتحقيق عاطف مَدْكـــور، دار المعــارف، القـــاهرة
 ١٩٨٤م.
- ٩٧ فعلت وأفعلت، لأبي إسحاق الزجاج، بتحقيق ماجد الذهبي، الشركة المتحدة للتوزيع،
 دمشق ٤٠٤هـ.
 - ٩٨ فقه اللغة للدكتور على عبد الواحد وافي، دار نهضة مصر، القاهرة.
- ٩٩ فقه اللغات السامية، لبروكلمان، بترجمة الدكتور رمضان عبد التواب، مطبوعات جامعـــة الرياض ١٣٩٧هـــ.
- ١٠٠ فقه اللغة المقارن، للدكتور إبراهيم السامرائي، دار العلم للملايسين، بسيروت ١٩٨٣ م.
 - ١٠١ فقه اللغة وخصائص العربية، لمحمد المبارك، دار الفكر، بيروت ١٤٠١هـ.

- ١٠٢ فقه اللغة وسر العربية، للثعالبي، بتحقيق سليمان سليم البــوّاب، دار الحكمــة، دمشق ٢٠٩ هــ.
 - ١٠٣ الفلسفة اللغوية، لجورجي زيدان، دار الجيل، بيروت ١٩٨٢م.
 - ١٠٤ في أصول الكلمات، للدكتور محمد يعقوب تركستاني، بيروت ١٤١٢هـ.
 - ٥٠١ في أصول الفقه ، لمجمع اللغة العربية بالقاهرة، ١٣٨٨هـ ١٩٦٩م .
 - ١٠٦ في أصول النحو، لسعيد الأفغاني، دار الفكر، بيروت.
- ۱۰۷ في شعاب العربية، للدكتور إبراهيم السامرائي، دار الفكر المعاصر، بـــيروت، دار الفكر . دمشق.
 - ١٠٨ في علم الصرف، للدكتور أمين علي السَّيَّد، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٥م.
 - ٩٠٩ القاموس المحيط، للفيروز آبادي، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٤٠٧هـ.
- . ١١ الكتاب، لسيبويه، بتحقيق عبد السلام هارون، عالم الكتب، بيروت ١٤٠٣هـ.
- 111 كنــز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، لابن حسام الهندي، بتحقيق بكـــري حياتي وصفوة السقا، مكتبة التراث الإسلامي، حلب 1٣٩١هـ.
- ١٩٢ اللآلي في شرح أمالي القالي، لأبي عبيد البكري، بتحقيق عبد العزيز الميمـــني، دار الحديث للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت ٤٠٤هــ الطبعة الثانية.
 - ۱۱۳ لسان العرب، لابن منظور، دار صادر، بيروت.
- 115 اللغة، لفندريس، ترجمة عبد الحميد الدواخليّ ومحمد القصّـاص، لجنــة البيــان العربي، القاهرة 1991م.
 - ١١٥ اللغة العربية كائن حي، لجورجي زيدان، دار الجيل، بيروت ١٩٨٨م.
- ١١٦ اللغة العربية معناها ومبناها، للدكتور تمّـام حسـان، الهيئــة المصريــة العامــة للكتاب، القاهرة ١٩٨٥م.
 - ١١٧ اللغة والعلوم ،لحمد كامل حسين ، مقال في مجلة مجمع القاهرة ج ١٢ .
- ۱۱۸ المبهج في تفسير أسماء شعراء الحماسة، لابن جني، بتحقيــــق الدكتــور حســن هنداوي، دار القلم، دمشق، دار المنارة، بيروت ۱۶۰۷هــ.
- ١٩٩ المثنى، لأبي الطيب اللغوي، بتحقيق عز الدين التنوخي، مطبوعات المجمع العلمـــي
 العربي بدمشق ١٣٨٠هـــ ١٩٦٠م.

- ١٢ المجلة العربية، السنة الخامسة، العدد (١).
 - ١٢١ مجلة المجمع العلمي العراقي ، بغداد .
 - ١٢٢ مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق .
 - ١٢٣ مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة .
 - ١٢٤ مجلة المشرق ، سنة ١٩٣١، المجلد ٢٩ .
- ١٢٥ مجمل اللغة، لابن فارس، بتحقيق محسن سلطان، مؤسسة الرسالة، بيروت
 ٤٠٤ هـ.
- ١٢٦ المجموع، للنووي، بتحقيق محمد نجيب المطيعـــي، مكتبـــة الفجالـــة، القـــاهرة 1٣٩١هـــ.
- ۱۲۷ المجموع المغيث في غريبسي القرآن والحديث، للأصفهاني، بتحقيق عبد الكـــريم العزباوي، منشورات مركز البحث العلمي، بجامعة أم القـــرى، بمكـــة المكرمـــة المكرمـــة ٢٠٤٠هـــ.
- ۱۲۸ المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لابن جني، بتحقيـــــق عبد الحليم النجار وعلي النجدي ناصف والدكتور عبد الفتاح شلبي ، دار سزكين للطباعة ٢٠٤١هـــ
 - ١٢٩ محاضر الجلسات ، مجمع اللغة العربية بالقاهرة ، ١٩٣٦ ١٩٣٦م.
- ١٣٠ المحكم والمحيط الأعظم، لابن سيده، بتحقيق جماعة من العلماء، القاهرة ١٣٧٧هـ.
- ۱۳۱ المحيط في اللغة، للصاحب إسماعيل بن عبادة ، بتحقيق محمد حسن آل ياســـين، عــــالم الكتب، بيروت ١٤١٤هــ.
- ۱۳۲ مختصر في شواذ القراءات، لابن خالويه، عني بنشره برجشتراسر، مكتبة المشنى، القاهرة.
- ۱۳۳ المخصص لابن سيده، بعناية محمد محمود التركزي الشنقيطي ومعاونة عبد الغيني محمود، مطبعة بولاق، القاهرة ۱۳۲۱هـ.
- ۱۳۶ مروج الذهب، للمسعودي، بعناية يوسف أسعد داغــــر، دار الأندلــس، بـــيروت ٤٠٤ هـــ الطبعة السادسة.

- ١٣٥ المزهر في علوم اللغة وأنواعها، للسيوطي، بتحقيق محمد جــــاد المـــولى وعلـــي البجاوي ومحمد أبي الفضل إبراهيم، دار الفكر، بيروت.
- ١٣٦ المسائل البصريات، لأبي على الفارسي، بتحقيق الدكتور محمد الشاطر، مطبعة المسدني، القاهرة ٣٠٤ هـ.
- ١٣٧ المسائل العسكرية، لأبي على الفارسي، بتحقيق الدكتور محمد الشاطر، مطبعة المدين، القاهرة ٣٠٤ هـ.
- ۱۳۸ المساعد على تسهيل الفوائد، لابن عقيل، بتحقيق الدكتور محمد كامل بركات، مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، مكة المكرمة ٢٠٥٥ هـ.
 - ١٣٩ مستدرك الحاكم (المستدرك على الصحيحين) حيدر آباد (بدون تاريخ).
 - ١٤ مسند أحمد ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ. .
- 1 £ 1 المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، للفيومي، بتحقيق عبد العظيم الشناوي، المكتبة العلمية، بيروت.
- ١٤٢ مصطلحات العلوم، لعبد الفتاح الصعيدي ، مجلة مجمع اللغة العربيـــة بالقـــاهرة ج١٤٠ .
- - ١٤٥ معجم البلدان، لياقوت الحموي، دار صادر، بيروت ٤٠٤ هـ.
- ١٤٦ معجم الشعراء، للمرزباني، بتحقيق عبد الستار فراج، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة ١٣٧٩هـ.
- ١٤٧ المعجم العوبي: بحوث في المادة والمنهج والتطبيق ، دار المعرفة ، بيروت ١٩٨٦م.
- ١٤٨ معجم ما استعجم، للبكري، بتحقيق مصطفى السقا، مطبعة لجنــة التــأليف والترجمــة والنشر، القاهرة ١٣٦٤هــ.
- 1 £ 9 المعجم المفصل في النحو العربي، للدكتورة عزيزة فوّال بابتي، دار الكتب العلمية، بيروت 1 £ 9 م.

- ١٥ المعجم الوسيط، للدكتور إبراهيم أنيس و رفاقة، دار الفكر، بيروت.
- ١٥١ المغني في تصريف الأفعال، لمحمد عبد الحالق عضيمة، مطبوعات الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة ٨٠٤ هـ..
- ١٥٢ مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لابن هشام، بتحقيق مازن المبارك ومحمد علمي حمد الله، دار الفكر، بيروت ١٩٧٩م.
 - ١٥٣ المفصل في علم العربية، للزمخشري، دار الجيل، بيروت.
- ١٥٤ المفضليات، للمفضل الضّبي، بتحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، بــــيروت ١٩٦٤.
- ١٥٥ مقاييس اللغة، لابن فارس، بتحقيق عبد السلام هارون، دار الكتب العلمية،
 إيران، قم.
 - ١٥٦ المقتضب، للمبرد، بتحقيق محمد عبد الخالق عضيمة، عالم الكتب، بيروت.
- ١٥٧ المقرب، لابن عصفور، بتحقيق أحمد عبد الستار الجواري وعبد الله الجبـــوري، مطبعـــة العانى، بغداد ١٣٩١هـــ.
- ١٥٨ من أسرار اللغة، للدكتور إبراهيم أنيس، مكتبة الأنجلو، القـــاهرة ، الطبعــة السادســة
 ١٩٧٨ م .
- 109 المناهي اللفظية، للشيخ بكر أبو زيد، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٧هـ الطبعة الثالثة.
- ١٦٠ المنهل المأهول في الفعل المبني للمجهول، لابن ظهيرة القرشي المكي، نسخة خطية، أصلها محفوظ في مكتبة الحميدية برقم ٣٨٧.
- 171 المولد في العربية، للدكتور حلمـــي خليـــل، دار النهضــة العربيــة، بـــيروت 1200هـــ.
- ۱۹۲ نشوء اللغة ونموها واكتهالها، للأب أنستاس ماري الكرملي، مكتبة الثقافة الدينية، بيروت.
- ١٦٣ النهاية في غريب الحديث ، لابن الأثير، بتحقيق طاهر الزاوي والدكتور محمود الطناحي،
 المكتبة العلمية، بيروت.

175 - النوادر في اللغة، لأبي زيد الأنصاري، دار الكتاب العربي، بيروت ١٣٨٧هـ. مرد ١٦٥ - الهمزة في الإملاء العربي، للدكتور أحمد الخراط، دار القلم، دمشــــق، بـــيروت ١٦٥ - الهمزة في الطبعة الثانية.

فهرس الموضوعات

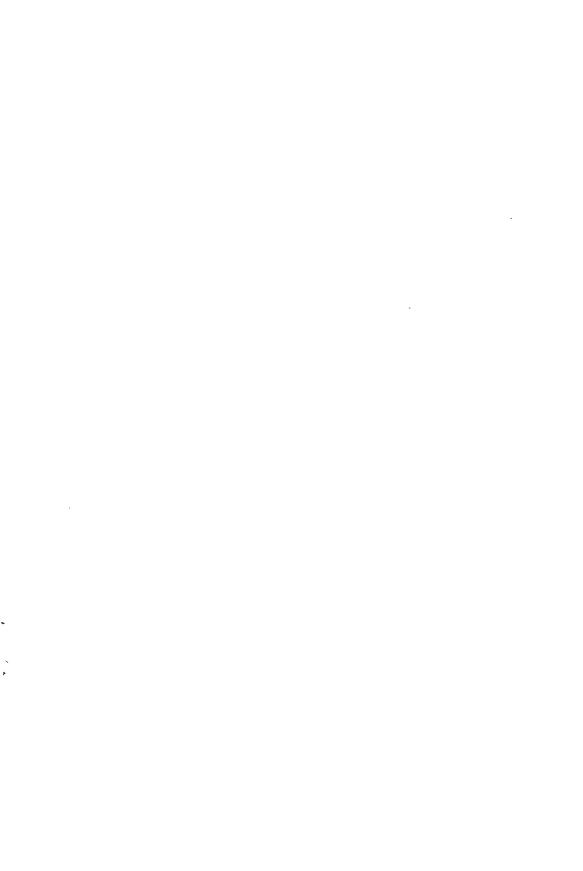
الصفحة	الموضوع
٣٤٩	المقدمة
۳٥٦	التمهيد: مصطلحات المسات
	الباب الأول
	المسات من الأسسماء
**17	الفصل الأول : الممسات من أسماء الأيسام
٣٦٨	الفصل الثاني : الممات من أسماء الشهور
*YY *	الفصل الثالث : الممسات من أسماء متفرقة
۳۷۸	الفصل الرابع: أسماء أميت مفردها
۳۸۲	الفصل الخامس : أسماء مصغرة أميت مكبرها
	الباب الثاني
	المسات من الأفعسال
*9.	الفصل الأول : أفعال أميتت صيغها وتصريفاتها
٤٠٦	الفصل الثاني : أفعال اختلف في موتما
٤١٥	the first state of the
£ Y Y	الفصل الرابع : أفعال أميتت بعض تصريفاتها
٤٣١	الفصل الخامس : أفعال مبنية للمجهول أميت المبني للمعلوم منها
	الباب الثالث
	أسباب إماتة الألفاظ
£ 4 %	الفصل الأول : العامل الصويي
£ £ Y	الفصل الثاني : العامل الدلالي

الصفحة	الموضــــوع
	الباب الرابع
	إحسياء المسات
٤٥١	الفصل الأول: الحاجة إلى إحياء الممات
£00	الفصل الثاني : موقف العلماء من إحياء الممات
	الفصل الثالث : دور مجامع اللغة العربية في إحياء الممات
٤٦٥	الخــــاتمة
	الفهــــارس
£٧1	فهـرس اللغـــة
٤٨٠	قهـــرس المصادر والمراجعفهـــرس المصادر والمراجع
£97	ئ رول فه س المه ضم عات





بقلم: د. رُرِيُرُكُمْ بن سُرِيمَ اللهعيْمِينَ كليّة اللغة العربيّة - الجامعة الإسلاميّة



الحمد لله مترل الكتاب بلسان عربي مبين لم يجعل له عوجاً ، أنزله على خير خلقه أفصح من نطق بالضاد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، أشهد ألا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم صلّ وسلّم على عبدك ورسولك نبي الهدى والرحمة نبينا محمد وعلى آله وأصحابه ومن سار على نهجه إلى يسوم البعث.

أمّا بعد: ففي ليلة من الليالي كنت أهاتف زميالاً لي في القسم وتطرق الحديث بيننا إلى المنصوب على التقريب عند الكوفيين، وأنه من المصطلحات الطويفة الجديرة بإفرادها بالبحث فأشار علي أن أنتدب لهائه المَهَمَّة قلمي وأكتب فيه ما يوضح ذلك المصطلح ويجليه للقُرّاء ولاسيماً أنَّ كثيراً من طلبة وأكتب فيه ما يوضح ذلك المصطلح ويجليه للقرّاء ولاسيماً أنَّ كثيراً من طلبت العلم يخفى عليهم المراد منه فقلت له عليك به فاعتذر بما لديه من أعمال تشغله عن الكتابة فيه فاستعنت بالله تعالى وأخذت أنقب عن ما دوِّن حوله فإذا أطول ما كُتب عنه لا يزيد عن وريقات معدودات في تعريفه أو عرض موجز لأحكامه دون بسط وتوضيح شاف لها، ثم رجعت إلى المصادر الأصيلة أستقرئها، وأستبط منها ما أهمل، أو أوجز في أحكامه؛ فإذا به بادئ الأمر يستحق أن يفرد ببحث، و بعد أن استوى الموضوع على سوقه من خلال القراءة والموازنة بسين ببحث، و بعد أن استوى الموضوع على سوقه من خلال القراءة والموازنة بسين وأكبرت عندها البصريين وعلمت أنَّ سرَّ انتشار مذهبهم واستمراره؛ إنما هو من وأكبرت عندها البصريين وعلمت أنَّ سرَّ انتشار مذهبهم واستمراره؛ إنما هو من قوة قواعدهم التي بنوا مذهبهم عليها ، وأن العلماء المتأخرين وازنوا بين المذهبين فتبيَّن هم رجحان المذهب البصري فأخذوا به.

من خلال هذا البحث أوضحت قواعد النصب على التقريب عند الكوفيين من مؤلفاتهم: تعريفه، وشروط إعماله عندهم، وموانعه، وأحكامه، والفرق بينه وبين الحال في مذهبهم، ثم الفرق بين الحال والقطع عندهم، وما يعمل ومسا لا يعمل من أسماء الإشارة، وتتبَّعت القرآن أستنبط منه الشواهد فتحقق لي منه والحمد لله ما لم أسبق إليه ، وكذلك من كلام العرب المبثوث في المصادر الموثوق ها، ثم عربجت على كتب البصريين أستقرئها، و أوازن بينها وبسين ما عند الكوفيين فأبرزت السبب المانع الذي جعل البصريين لا يقرن بسالتقريب ولا يقولون به رغم جعجعة ثعلب واتهامه سيبويه بأنه لا يعرف التقريب عندما يقول: هذا زيد منطلقاً فأراد أن يخبر عن هذا بالانطلاق ولا يخبر عن ذكر زيداً ليُعْلَمَ لمن الفعل. قال أبو العباس: وهذا لا يكون إلا تقريباً وهو لا يعرف التقريب» (١)!

وذاك السبب هو الذي جعل القول بإعمال التقريب يموت وليداً؛ حتى إنَّ ابن شقير البغدادي تلميذ ثعلب لا يذكر التقريب في كتابه «المُحلَّــــى وجــوه النصب»، بل يعده حالاً كما يقول البصريون ، لا خبراً لاسم الإشارة كما يقول الكوفيون ، وإن كان يستعمل مصطلح «قطع» بدل حال والقطع مصطلح كوفي يقابله عند البصريين الحال.

وقد جعلت البحث في فصلين:

الفصل الأول: التقريب عند الكوفيين

وتحته مباحث:

المبحث الأول: تعريفه.

المبحث الثاني: شروط إعماله.

⁽١) محالس ثعلب: ٤٣.

المبحث الثالث: التقريب وضمير الفصل.

المبحث الرابع: توسيط الخبر.

المبحث الخامس: تقديم معمول الخبر عليه.

المبحث السادس: مجيء الخبر معرفة.

المبحث السابع: مجيء الخبر جملة.

المبحث الثامن: دخول العوامل اللفظية على عامل التقريب.

المبحث التاسع: حكم التقريب.

المبحث العاشر: القياس في إعمال اسم الإشارة.

المبحث الحادي عشر: العامل من أسماء الإشارة.

المبحث الثاني عشر: التقريب والحال عند الكوفيين.

المبحث الثالث عشر: الحال والقطع عند الفراء.

الفصل الثاني: البصريون والتقريب.

وتحته مباحث:

المبحث الأول: التقريب عند سيبويه.

المبحث الثاني: الحال والتقريب عند البصريين:

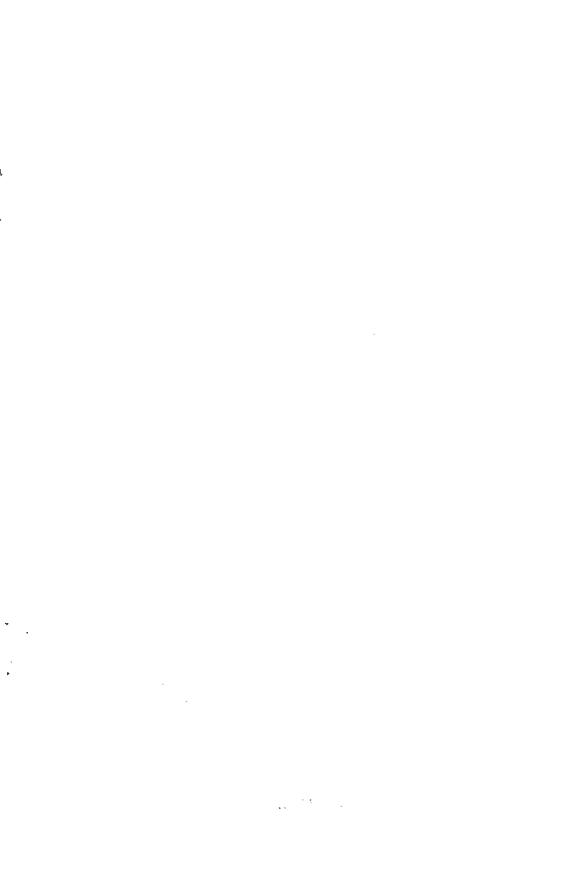
و فيه مطلبان:

المطلب الأول: أقسام الحال من حيث التبيين والتأكيد.

المطلب الثاني: التقريب عند البصريين.

المبحث الثالث: رأي البصريين في القريب.

المبحث الرابع: عامل الحال المضمَّن عند البصريين.



المنصوب على التقريب الفصل الأول: التقريب عند الكوفيين

وتحته مباحث:

المبحث الأول تعريفه

المنصوب على التقريب مصطلح كوفي يراد به: إعمال أسماء الإشسارة في الجمل الاسمية عمل كان فيرتفع ما كان مبتداً على أنه اسم للتقريب ويُنْصَسبُ الخبر على أنه خبر له (١) نحو: هذه الشمسُ طالعةً، وهذا الأسدُ مقبلاً وجعلوا منه قوله تعالى ﴿ قَالَتُ يَاوَيلنَا أَالِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخاً إِنَّ هَذَا لَشَيءٌ عَجِيبٌ (٢) حسب قراءة الجمهور بنصب «شيخاً» على الخبرية الاسسم الإشارة وقول تعالى ﴿ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِكُ مُسْتَقِيماً ﴾ (٣) وقوله تعالى ﴿ هَذِهِ مَا قَدُاللّهِ لَكُمْ آيَةً ﴾ (١) وقوله تعالى ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِراطُي مُسْتَقِيماً ﴾ (٥) وقوله تعالى ﴿ هَذُهِ مَنَاقِي هُنَّ أَطَهَرَ ﴾ (١) بفتح تعالى ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِراطِي مُسْتَقِيماً ﴾ (٥) وقوله تعالى ﴿ هَذُهِ مَنَاقِي هُنَّ أَطْهَرَ ﴾ (١) بفتح

⁽١) ينظر في تعريف التقريب: دراسة في النحو الكوفي: ٢٣٧، ومصطلحات النحو الكسوفي: ٩٤، ومعجم مصطلحات النحو والصرف: ٢٤٧.

⁽٢) هود: ٧٢، وقراءة النصب هي قراءة الجمهور، وقرأ برفع شيخ ابن مســعود والأعمــش والمطوعي.

ينظر: معاني القرآن للفراء: ٢٣/٢، ومعاني القرآن للأخفش: ٣٥٦/٢ ونسباها لابن مسعود، والمحتسب: ١/ ٣٢٤ وعزاها للأعمش، اتحاف فضلاء البشر: ٢٥٩ وعزاها للمطوعي.

⁽٣) الأنعام: ١٢٦.

⁽٤) الأعراف: ٧٣.(٥) الأنعام: ١٥٣.

⁽٦) هود : ٧٨، وقراءة الجمهور أطهرُ بالرفع، وقرأ بالنصب الحسن البصري وعيسى بن عمر كما في معاني القرآن للأخفش: ٢/ ٣٥٦، ورويت عن مروان بن الحكم وزيد بن علم وسعيد بن جبير ومحمد بن مروان والسُّدِي.

ينظر في هذه القراءة: إعراب القرآن للنحاس: ٢/ ٢٩٥، وشواذ القراءات لابن حالويـــه: ٢٥، والمحتسب: ١/ ٣٢٥.

الراء من أطهرَ وجَعْل الضمير (هنّ) ضميرَ فصل^(۱)، وقول جسريسر :
هَذَا ابْنُ عَمِّي فِي دِمَشْقَ خَلِيْفَةً لَوْ شِئْتُ سَاقَكُمُ إِلَىَّ قَطِيْنا^(۲)
وقول رؤبة:

مَنْ يَكُ ذَا بَتِّ فَهَذَا بَتِّى مُقَيِّظٌ مُصَيِّفٌ مُشَيِّفٌ مُشَيِّقًى (٣)

يجوز عند النحاة النصب والرفع في : (مقيظ مصيِّف مشتِّي) فمن رفع فعلى تعدد الخبر، أو على أنه خبر لمبتدأ محذوف عند من لا يجيز تعدد الخبر، وتوجيه النصب إمّا على التقريب^(٤) على رأي الكوفيين أو حال كما يقول البصريون وهو ما سنناقشه إن شاء الله تعالى لاحقاً.

⁽١) لم يرض البصريون بهذه القراءة؛ ولحنوا من قرأ ها بالنصب ؛ لأنما تجعل الضمير هن فصلاً، وهم يعربون الضمير هنا مبتدأ خبره أطهر، قال أبو عمرو بن العلاء: «احتبى ابن مروان في اللحن حين قرأ (هنَّ أطهر) بالفتح» قال سيبويه: ٣٩٦/٢ «وأما أهل المدينة في اللحن حين قرأ (هنَّ أطهر) بالفتح» قال سيبويه ٣٩٦/٢ وأما الموضع، فزعم يونس أن في نَسَرُّلُوْنَ هو هاهنا بمترلته بين المعرفتين، ويجعلونها فصلاً في هذا الموضع، فزعم يونس أن أبا عمرو رآه لحناً، وقال: احتبى ابن مروان في ذه في اللحن. يقول لحن وهو رجل من أهل المدينة كما تقول اشتمل بالخطأ وذلك أنه قَرَاً: (هَوُلاء بَنَاتِيْ هُنَ أَلَى هُنَ لَكُمْ فنصب»أه.

⁽٢) البيت من الكامل وهو في ديوان حرير: ٣٨٨، وانشده ابن شقيرفي المحلّى وجوه النصــب ٧، وابن الشجري في أماليه: ٣/٠١.

⁽٣) بيتان من مشطور الرحز في ملاحق ديوان رؤبة: ١٨٩، وهما في معاني القـــرآن للفـــراء: ١٧/٣، ومعاني القران للأخفش: ٣٧، والأصول لابن السراج: ١٨٣/١، والمحلمي لابــــن شدير ٨.

⁽٤) ينظر المحلَّى وجوه النصب: ٨.

له في الوجود نحو هذا ابن -صيّاد أشقى الناس فيعربون هذا تقريباً، والمرفوع اسم التقريب، والمنصوب خبر التقريب؛ لأن المعنى إنما هو عن الإخبار عن الخليفة بالقدوم، وعن الشمس بالطلوع، وأتي باسم الإشارة تقريباً للقدوم والطلوع، ألا ترى أنك لم تشر إليهما وهما حاضران؟ وأيضاً فالخليفة والشمس معلومان فلا يحتاجان إلى تبيينهما بالإشارة إليهما، وتبيّن أن المرفوع بعد اسمالإشارة يخبر عنه بالمنصوب؛ لأنك لو أسقطت الإشارة لم يختل المعنى كما لو أسقطت كان من كان زيد قائماً»(1).

من هذا النص يتضح لنا مراد الكوفيين بالتقريب وشروط الإعمال عندهم، إذ مراد الكوفيين من التقريب هو إعمال اسم الإشارة عمل كان، و احتياجها إلى اسم مرفوع وخبر منصوب.

المبحث الثابي شروط إعماله

هم يشترطون لإعمال اسم الإشارة شروطاً:

الأول: هو أن يكون الاسم الواقع بعد اسم الإشارة لا ثاني له في الوجود كالشمس والقمر والخليفة وما أشبه ذلك، أو أن يكون الاسم الواقع بعدها معبراً به عن جنسه لا عن واحد بعينه كالمحلى ب(أل) مثلاً كقولك ماكان مسن الأسدِ غير محنوف فهذا الأسد محنوف، ولكن الذي يظهر أنَّ الكوفيين لم يلتزموا بهذا الشرط؛ لأن ثعلباً يقول في أماليه: «وقال سيبويه: هذا زيدٌ منطلقاً فأراد أن يخبر عن هذا بالانطلاق، ولا يخبر عن زيد، ولكنه ذكر زيداً ليعلم لمن الفعل قال أبو العباس: وهذا لا يكون إلا تقريباً، وهو لا يعرف التقريب، والتقريب، والتقريب، والتقريب، مثل كان»(٢).

همع الهوامع: ٢/ ٧١.

⁽٢) محالس ثعلب: ٤٣.

فكما ترى اعتدَّ ثعلب بالتقريب هنا، وغمز سيبويه بأنه لا يعرف التقريب، والمثال المذكور لم تتحقق فيه شروطهم من كونه اسماً معبّراً به عن جنسه أوكونه لا ثاني له في الوجود، إذ زيد علم على ذات تتكرر التسمية به، وللبصريين أن يقولوا أنت لم تلتزم بما اشترطته على نفسك؛ إذ كيف تغمز سيبويه هنا بأنه لا يعرف التقريب بمثال لم تتحقق فيه الشروط.

وهذا يدل على أهم لم يلتزموا بذاك القيد التزاماً دقيقاً.

الثاني: أن يكون اسم الإشارة دخوله كخروجه؛ في أن الجملة الاسمية تامّــة بالمرفوع بعده والمنصوب، قال ثعلب في أماليه «وكلما رأيـــت إدخـــال هـــذا وإخراجه واحداً فهو تقريب، مثل: من كان من الناس سعيداً فهذا الصيّاد شقيًا، وهو قولك فالصياد شقيًّ فتسقط هذا وهو بمعناه»(١).

الثالث: ألا يتقدّم اسم التقريب على اسم الإشارة فلا يصــــ أن يقــال: الشمس هذه طالعة بنصب طالعة على التقريب قال ثعلب «والتقريب مثل كان الشمس هذه طالعة بنصب طالعة على التقريب قال ثعلب «والتقريب مثل كان السم الإ أنه لا يقدّم في كان لأنه ردّ كلام فلا يكون قبله شيء»(٢)، إلا إذا كان اسم التقريب ضميراً فيقدم على اسم الإشارة قال الفراء «العرب إذا جاءت إلى اسم مكني قد وصف بهذا وهذان وهؤلاء فرَّقوا بين (ها) وبين (ذا) وجعلوا المكــني بينهما، وذلك من جهة التقريب لا في غيرها... فإذا كان الكلام علـــى غــير تقريب أو مع اسم ظاهر جعلوا (ها) موصولة بــ(ذا) فيقولون: هذا هو، وهذان هما إذا كان على خبر يكتفي كلُّ واحد بصاحبه بلا فعل، والتقريب لا بدَّ فيــه من فعل لنقصانه، وأحبُّوا أن يفرِّقوا بذلك بين معنى التقريب وبين معنى الاســم الصحيح»(٣).

⁽١) المرجع السابق: ٤٤.

⁽٢) المرجع السابق: ٤٣.

⁽٣) معاني القرآن: ١/ ٢٣٢،٢٣١.

وقال ثعلب أيضاً «وإذا صاروا إلى المكني جعلوه بين (ها) و(ذا) فقالوا: ها أنا ذا قائماً وجاء في القرآن بإعادها (١)، ويقولون هانحن ألاء وها نحسن هسؤلاء أعادوها وحذفوها، وهذا كله مع التقريب» (٢).

ولعل الذي هملهم على القول بعدم تقدم اسم التقريب على اسم الإشارة إذا كان اسماً ظاهراً هو أن إعمال اسم الإشارة محمول على كان وكان لا يصح أن يتقدّم اسمها عليها، فكذلك ما همل عليها، أما جواز تقدم اسم التقريب إذا كان ضميراً على اسم الإشارة فبسبب توسطه بين حرف التنبيه واسم الإشارة مما يجعله تقدم في اللفظ لا في المحل؛ لأن الضمير فَصَلَ بين حرف التنبيب واسم الإشارة، وهما في حكم المتلازمين فهو وإن تقدم لفظاً إلا أنه مؤخر محلاً؛ لأنب فصل بين متلازمين أله مؤخر محلاً؛ لأنب

وللبصريين الذين يجيزون أن يكون العامل في الحال في قولك ها أنا ذا قائماً إنما هو فعل محذوف وهو أُنبِّهُ دل عليه حرف التنبيه (هــــا) أن يقولـــوا اســـم التقريب في هذا المثال لم يتقدّم على عامله.

⁽١) أي بإعادة ها التنبيهية مع اسم الإشارة كما في قوله تعالى ﴿هَا أَنْــتُمْ هَوَلاء حَـــاجَحْتُمْ فِيْمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ آل عمران ٦٦، ومثال حذفها قوله تعالى: ﴿هَا أَنْــتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَـهُمْ وَلا يُحِبُّونَـهُمْ وَلا يُحِبُّونَكُمْ ﴾ آل عمران ١١٩.

⁽٢) محالس تعلب: ٤٣.

⁽٣) هناك خلاف بين سيبويه وابن مالك في نحو ها أنا ذا إذ يرى سيبويه أن (هـا) في هـذا الأسلوب ليست مقدمة من تأخير، وإنما هي حرف تنبيه جديد بدليل الجمع بينه وبـين حرف التنبيه المتصل باسم الإشارة في نحو ها أنتم هؤلاء، قال فلو كانت (ها) هاهنا هـي التي تكون أو لا إذا قلت هؤلاء لم تُعد (ها) هاهنا بعد أنتم، وقال ابن مـالك إن «هـا» الداخلة على الضمير هي التي مع اسم الإشارة وفصل بينهما بالضمير قال وقد تعاد بعـد الفصل توكيداً.

رأي سيبويه في الكتاب:٢/٢٥٥، ورأي ابن مالك في شرح التسهيل: ١/ ٢٤٤ وينظر في المسألة الجني الداني: ٣٤٧، ومغني اللبيب:٥٠٦، وجواهر الأدب للإربلي: ٥٠٨.

الرابع: ألا يتقدم الخبر على اسم الإشارة فلا يصح أن يقال شــــقياً هــذا الصياد لما في عموم قول ثعلب السابق «فلا يكون قبله شيء» ؛ ولأن من قواعد الكوفيين عدم جواز تقدم الحال على عاملها ، إن كان صاحبها اسماً ظاهراً ؛ لأنه يؤدي إلى تقدم المضمر على المظهر بسبب العائد، ويجيزون تقدمـــها إن كـان صاحبها ضميراً، وهذه من مسائل الخلاف التي ناقشها ابن الأنباري(١).

والعلة التي فرّوا منها هناك متحققة هنا وهي تقدم المضمر على المظهر.

المبحث الثالث: التقريب وضمير الفصل

الكوفيون يمنعون الجمع بين التقريب وضمير الفصل فلا يصح عندهم أن يقال هذا هو زيد قائم بالرفع، قسال يقال هذا هو زيد قائم بالرفع، قسال ثعلب: «إلا أنه لا يدخل العماد مع التقريب من قبل أن العماد جواب والتقريب جواب فلا يجتمعان» (٢) وقال أيضاً «وقال أبو العباس قال سيبويه احتبى ابسن جوية في اللحن في قوله (هُنَ أَطْهَرَ لَكُمْ) لأنه يذهب إلى أنه حال قال والحسال لا يدخل عليه العماد، و ذهب أهل الكوفة الكسائي والفراء إلى أن العماد لايدخل مع هذا لأنه تقريب، وهم يسمُّون هذا زيد القائم تقريباً أي قرب الفعل به» (٣).

ويشكل على المذهبين معاً قوله تعالى ﴿ هَوُلاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطَهَرَ لَكُمْ ﴾ (أَ) بنصب أطهرَ فالكوفيون لا يقولون بالتقريب مع وجود ضمير الفصل، أما البصريون فقد حكموا على قراءة النصب باللحن (أن قال سيبويه «وكان الخليل يقول والله فقد حكموا على قراءة النصب باللحن (أن الله على قراءة النصب باللحن (الله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على قراءة النصب بالله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على قراءة الله على قراءة النصب بالله على قراءة الله على الله على قراءة الله على قراءة الله على الله على

⁽١) ينظر الإنصاف المسألة الحادية والثلاثون: ٢٥٠، وينظر أسرار العربية: ١٩٢.

⁽٢) مجالس ثعلب: ٤٣.

⁽٣) المرجع السابق: ٣٥٩.

⁽٤) هود: ۷۸.

⁽٥) ينظر رأي البصريين في الكتاب: ٣٩٧/٢، ومعاني القرآن للأخفش: ٣٥٦/٢، وطبقـــات فحول الشعراء: ٢٠/١.

إنه لعظيم جعلهم هو فصلاً في المعرفة وتصييرهم إيّاها بمترلة (ما) إذا كانت مــــا لغواً ؛ لأن هو بمترلة أبوه ولكنهم جعلوها في ذلك الموضع لغواً كما جعلوا ما في بعض المواضع بمترلة ليس، وإنما قياسها أن تكون بمترلة كأنما وإنما» (١).

المبحث الرابع توسيط الخبر

أما توسيط الخبر فقد اختلفوا فيه فأجازه الكسائي ومنعه الفراء قال أبـــو حيان: «واختلفوا في توسيط خبر التقريب فأجازه الكسائي ومنعه الفــــراء»^(٢) وللمجيز أن يستدل بقول حسَّان رضي الله عنه:

أَتَرْضَى بِأَنَّا لَمْ تَجِفَّ دِمَاؤُنا وَهَذا عَرُوْساً بِاليَمَامَةِ خَالِلُ^(٣) إذ نصب عروساً خبراً للتقريب ورفع خالداً اسماً للتقريب.

المبحث الخامس تقديم معمول الخبر عليه

يجوز في المنصوب على التقريب أن يتقدم عليه معموله كما رأينا في قولـــه تعالى ﴿هَذِهِمَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمُ آيَةً ﴾ (٤) فـــ(لكم) متعلق بــــ(آية) وقد تقدّم عليه وكذلـك بيت جرير السابق.

⁽١) الكتاب ٢/ ٣٩٧.

⁽٢) ارتشاف الضرب: ٢/ ٧٣.

⁽٣) البيت من الطويل وهو في ملاحق ديوان حسّان: ٣٨١، وروايته فيه برفع عسروس واستشهد به ابن السراج في الأصول ١/ ١٥٣:على جواز رفع «عروس» ونصبه قال «وينشد هذا البيت على وجهين - ثم أورد البيت - وقال فينصب عروس ويرفع» وهو في شرح اللمع ٣٧٢، وتثقيف اللسان:٧٨، وتصحيح التصحيف: ٣٧٩ بالنصب. وأنشده بالرفع ابن دريد في الاشتقاق: ٤٩ اضمن سبعة أبيات.

⁽٤) الأعراف: ٧٣.

المبحث السادس: مجيء الخبر معرفة

لا يشترط الكوفيون في الخبر التنكير بل يجوز عندهم أن يكون الخبر معرفة قال أبو حيّان: «وأجازوا التعريف في الخبر فيقولون: وهذا الخليفة القيادم» (١) وألمح إلى ذلك ثعلب دون تصريح عندما قال «وقال الكسائي سمعت العيرب تقول هذا زيد إياه بعينه فجعله مثل كان» (٢) فزيد اسم التقريب، وإيّاه خيبر التقريب وهو ضمير أعرف المعارف وقال الفراء «والعرب تنصب الاسم المعرفة في هذا وذلك وأخواهما» (٣)، وقال ثعلب أيضاً «وهم يسمُّون هذا زيدٌ القائم تقريباً، أي قرب الفعل به» (٤) فاسم التقريب وخبره هنا معرفتان.

المبحث السابع مجيء الخبر جملة

هل يصح في التقريب أن يكون خبره جملة ؟

لم يتعرض الكوفيون لهذه المسألة لا بإثبات ولا بنفي، وإن كنت أرى الجواز إذ ما المانع من ذلك ويجعل منه قوله تعالى (هَذَا كِتَا بُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَا كُنَا سَنْسِخُ مَا كُثُنُم تَعْمَلُونَ (٥) بجعل جملة (ينطق) هي خبر التقريب، والمعربون لَلقرآن أجازوا فيها أن تكون حالاً، وأن تكون خبراً لاسم الإشارة و (كتابنا) بـــدل أو عطف بيان، أوجملة (ينطق) خبر ثان، والجار والمجرور (بالحق) حال، وجعلوا العامل في الحال اسم الإشارة قال المنتجب «وقوله (هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقَ عَوْزُ أَن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون هو الخبر، مبتدأ، وكتابنا خبره، وينطق يجوز أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون هو الخبر،

⁽١) ارتشاف الضرب: ٢/ ٧٣.

⁽٢) محالس ثعلب: ٤٣.

⁽٣) معاني القرآن: ٢/ ١٦٨.

⁽٤) بحالس ثعلب: ٣٥٩.

⁽٥) الجاثية: ٢٩.

وكتابنا بدل من هذا أو عطف بيان له، وأن يكون في موضع الحال من الكتاب والعامل في (هذا) معنى الفعل»(١٠).

فبما أنه جاز في جملة (ينطق) أن تكون حالاً على مذهب البصريين، والعامل في الحال حينئذ اسم الإشارة، فما المانع أن تكون على مذهب الكوفيين خـــبراً للتقريب ولاسيما أن شروط التقريب عندهم منطبقة هنا إذ الكتاب لا ثاني له في الوجود، وهو معرفة بإضافته إلى الضمير، والمراد هنا –والله أعلم – إعلام الأمم بأن كتاب الله شاهد عليها وليس المراد إعلامهم بأن هذا هو كتاب الله لأهــم كانوا يجهلون ذلك، فشروط التقريب هنا متحققة، فما المانع من جعله خــبراً للتقريب، ومن ثمّ القول بصحة أن يكون خبر التقريب جملة.

وكذلك قوله تعالى ﴿وَتُلكَ حُدُودُ اللهِ بَيَنَهَا لَقُو مُ مِعْلَمُونَ ﴾ () وقوله تعالى ﴿ تُلكَ الرّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضَ ﴾ () وقوله تعالى ﴿ وَتُلكَ الرّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضَ ﴾ () وقوله تعالى ﴿ وَتُلكَ حُجَّنَا آتَ يُنَاها وَقُوله تعالى ﴿ وَتُلكَ حُجَّنَا آتَ يُنَاها إِبْرَاهِيمْ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ () وقوله تعالى ﴿ وَتُلكَ حُبَّنَا آتَ يُنَاها إِبْرَاهِيمْ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ () وقوله تعالى ﴿ وَتُلكَ القُرى اللهُ اللهُ وَتُلكَ القُرى أَنْبَائِهَا ﴾ () ، وقوله تعالى ﴿ وَتُلكَ القُرى أَفْلَكُمُا هُمُ لَمَا طَلَمُوا ﴾ () .

⁽١) الفريد في إعراب القرآن المحيد: ٤/ ٢٨٧.

وينظر: أعراب القرآن للنحاس: ٤/ ١٥٣، والدر المصون: ٩/ ٢٥٥.

⁽٢) البقرة: ٢٣٠.

⁽٣) البقرة: ٢٥٢.

⁽٤) البقرة: ٢٥٣.

⁽٥) أل عمران: ١٤٠.

⁽٢) الأنعام: ٨٣.

⁽٧) الأعراف: ١٠١.

⁽٨) الكهف: ١٥.

⁽٩) الكهف: ٥٥.

في هذه الآيات أعرب المفسرون للقرآن اسم الإشارة مبتدأ، والمعرفة بعده أجازوا فيها أن تكون أجازوا فيها أن تكون هي الخبر عند من قال بالبدلية أو البيان وأن تكون حالاً أو خبراً بعد خبر عند من يعرب الاسم المعرفة بعد الإشارة خبراً (١).

المبحث الثامن: دخول العوامل اللفظية على العامل في التقريب

العامل في التقريب عند الكوفيين اسم الإشارة، فهل تجري عليه أحكام الأسماء من دخول العوامل اللفظية عليه ؟

قبل الإجابة على هذا السؤال نتأمَّل قوله تعالى ﴿وَأَنَّ هَذَا صِراطِي مُسْتَقِيْماً فَاتَبِعُوهُ ﴿ '' وقوله تعالى ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّنَكُمُ أَمَّةً واحِدةً وَأَنا رَبُّكُمْ فَاعُبُدُونَ ﴾ وقول تعالى: ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّنَكُمُ أَمَّةً وَاحِدةً وَأَنا رَبُّكُمْ فَا تَقُونَ ﴾ فاسم الإشكارة في هذه المواضع اسم إن و ﴿ صراطي ﴾ و ﴿ أمتكم ﴾ خبران لـــ (إن) وبحما تستم الجملة الإسنادية، والباقي فضلة، وهو ما جعله البصريون حالاً ، والكوفيون جعلوا خبر إن اسماً للتقريب والمنصوب بعده خبر التقريب، ولا يصح أن يكون ﴿ مستقيماً ﴾ و ﴿ أُمَّةً ﴾ خبران لـــ (إن) لكون الكلمتين منصوبتين، ولأنه سيجعل اسم الإشـــارة لغواً.

ولهذا أقول لا يمنع دخول العوامل اللفظية عند الكوفيين على العـــامل في التقريب من إعماله ما دامت شروط الإعمال متحققة، وهم يحملون الإعمال هنا على إعمال الأفعال الناقصة التي دخلت عليها العوامل اللفظية المختصة بالأفعال

⁽١) ينظر: المدر المصون: ٢/ ٥٦٥، ٥٣٥: ٣ / ٤٠٤: ٥/ ٢٤، ١٩٩٧: ٧/ ١٥٥، ١٥٥.

⁽٢) الأنعام ١٥٣.

⁽٣) الأنبياء: ٩٢، وقراءة الجمهور بنصب أمة، وقرأ برفعها: الحسن البصري ينظـــر: معــاني القرآن للفراء: ٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس: ٣/ ٧٩، والمحتسب: ٢/٢.

المبحث التاسع حكم التقريب:

وخبر التقريب بعد استيفاء تلك الشروط وانتفاء تيك الموانع حكمه جواز النصب، إذ يجوز فيه أيضاً الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هو قائم، أو على تعدد الخبر عند من يجيز ذلك، أو على جعل اسم التقريب عطف بيان من اسم الإشارة أو بدل منه وما كان خبراً للتقريب هو خبر المبتدأ.

قال سيبويه «هذا باب ما يجوز فيه الرفع ثما ينتصب في المعرفة وذلك قولك هذا عبد الله منطلق حدثنا بذلك يونس وأبو الخطاب عمّن يوثق به من العسرب وزعم الخليل أن رفعه يكون على وجهين فوجه أنك حين قلت هله على على أضمرت هذا أو هو كأنك قلت هذا منطلق، أو هو منطلق، والوجه الآخر: أن تجعلهما جميعاً خبراً لهذا» ($^{(7)}$) وزاد السيرافي الوجهين الآخرين أعني القول بالبدلية أو عطف البيان ($^{(7)}$).

وقال ابن يعيش «ويجوز الرفع في قولك منطلقاً من قولك هــــذا عبــد الله منطلقاً قال سيبويه هو عربي جيّد حكاه يونس وأبو الخطاب عمّن يوثق به مـــن العرب»(⁴⁾.

⁽۱) مريم: ۲۰.

⁽٢) الكتاب ٢/ ٨٣.

⁽٣) ما زاده السيرافي هو القول بالبدلية أو عطف البيان وسبقت الإشارة إليهما في صلب هذا البحث. ينظر كتاب سيبويه طبعة بولاق ٢٥٨/١.

⁽٤) شرح المفصل: ٢/ ٥٨.

وقال ابن شقير: معلقاً على بيت جرير السابق «نصب خليفة على القطع من المعرفة بالألف واللام، ولو رفع على معنى: هذا ابن عمي هذا خليفة لجاز، وعلى هذا يَقْرَأُ مَنْ قَرَأً ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أَمَّ كُمْ أُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ ﴾ فإن جُعل (هــــذا) اسمـــاً، و(ابن عمي) صفته جاز الرفع ومثل هذا قول الراجز:

مَنْ يَسِكُ ذَا بَتِّ فَهَذا بَتِّي مُقَيَّظٌ مَصَيِّفٌ مَشَـتِّي معناه هذا بتِّي هذا مقيِّظٌ، هذا مصيّفٌ، وأما قُول النابغة.

تُوهَمْتُ آیات لَهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِتَّةِ أَعْوامٍ وذا العامُ سابِعُ رفع (العام) بالابتدَّاء، و(سابع) خبره... وأما قول الله تبارك وتعالى (هَذَا مَا لَدَيِّ عَيِيْدٌ ﴾ رفع (عتيد) لأنه خبر نكرة كما تقول هذا شيء عتيد عندي»(١).

من خلال هذا النص نلمح أن الإعمال بعد استيفاء الشـــروط جـائز لا واجب، كما نلمح التزام تعريف اسم التقريب؛ لأنه علل عدم نصب عتيــد في الآية الكريمة بسبب كون الاسم الواقع بعد اسم الإشارة نكرة تامة وهي (مـــا) التي فسرها بـــــ(شيء)، وعليه فلا تصح أن تكون اسماً للتقريب.

المبحث العاشر القياس في إعمال اسم الإشارة

يبدو أن الكوفيين قاسوا اسم الإشارة في تجويزهم إعماله عمل كان علي بعض الأفعال التي حُملت على صار في الإعمال كرآض وآل ورجع و عدا وحار واستحال وتحوَّل وارتدَّ وقعد وغدا وراح) أو علي أضحى وأمسى كرأسحر وأفجر وأظهر) بل توسَّع بعض النحاة في هذا الباب فأدخل كل فعل يجيء المنصوب به بعد المرفوع لا يستغني عنه كقام زيد كريماً وذهب عمرو متحدثاً وعاش خالد مجاهداً (٢) فالكوفيون قاسوا اسم الإشارة على تلك الأفعال

⁽١) المحلى وجوه النصب ٨،٧.

⁽٢) ينظر في هذه الأفعال: ارتشاف الضرب: ٢/ ٧٣، وهمع الهوامع: ٢/ ٦٨، والأشموني: ١/ ٢٣.

و لاسيّما إن لحظوا معنى فعلين في اسم الإشارة وهما: الفعل (أُنبِّهُ) الذي أفادت معناه الهاء، والفعل (أُشِيْرُ) الذي أفاد معناه اسم الإشارة فاعملوا أحدهما في التقريب ، والبصريون يقولون إن العامل في الحال في نحو هذا زيد منطلقاً إنما هو أحد هذين الفعلين أعنى: أُنبِّهُ وأشير الذين أفاد معناهما اسم الإشارة.

المبحث الحادي عشر العامل من أسماء الإشارة

قد يتساءل المرء هل العمل في التقريب خاص بــــ(هـــذا وهــذه وهــنَّ وهؤلاء) المختصة بالمشار إليه القريب أو يشمل جميع أسماء الإشارة ما كان منها مختصاً بالمشار إليه القريب، والمشار إليه البعيد كــــ(ذلك) و (تلك).

ثم أخذ الفراء يوجه إعراب الآية فقال في إعراب هدى «وأما قوله تعالى

⁽١) البقرة: ٢.

⁽٢) معاني القرآن : ١٠/١.

﴿ هُدَى ۗ لَلْمُقَرِّنَ ﴾ فأنه رفع من وجهين ونصب من وجهين » (1) فذكر أوجه الرفع، وقال عَن أوجه النصب «فأما النصب في أحد الوجهين فأن يجعل الكتاب خبرها للذلك فتنصب على القطع لأن هدى نكرة اتصلت بمعرفة قد تم خبرها فنصبتها؛ لأن النكرة لا تكون دليلاً على المعرفة، وإن شئت نصبت هدى على القطع من الهاء التي في فيه كأنك قلت لا شك فيه هادياً » (٢).

ومراد الفراء بقوله فتنصب على القطع أي على الحال فالقطع عنده الحال وهو من مصطلحات الفراء.

وقد ألحَّ الفراء على مسألة النصب على الحال في آيات كثيرة منها قولسه تعالى (٣) ﴿ طُسِ تِلا لُكَ آيَاتُ القُرْآنُ وكتابِ مَّيْنِ هُدَى وَبُشْرَى للمُؤْمِنِيْنَ ﴾ (١) وقولسه تعالى (٥) ﴿ أَلْمِ تِلْكَ آيَاتُ الكِيَّابِ الحَكِيَّمِ هُدَى وَرَحْمَة للْمُحْسِنِيْنَ ﴾ (١).

وعلى هذا فهل الفراء أعرب تلك الآيات حالاً لأنه يرى ألها لا يصح فيها النصب على التقريب لما بين (ذلك) المشتملة على اللام التي يشار بها للبعيده والنصب على التقريب من التنافي في المعنى فبين اللام والتقريب تناف إذ اللهم تعيد لا تقريب هذا هو الظاهر ويؤيده قوله «ولو كان شيئاً قائماً يرًى لم يجنز مكان ذلك هذا، ولا مكان هذا ذلك» وإن كانت عبارته السالفة «لأن هذا و ذلك يصلحان في كل كلام ذكرته ثم أتبعته بأحدهما بالإخبار عنه... لأنه قسد قرب من جوابه فصار كالحاضر الذي تشير إليه» توحي بأنه يرى أن هذا وذلك يتقارضان فتحل الحداهما محل الأخرى دون تفريق بين ما جعل للبعيد وما جعل

⁽١) المرجع السابق: ١/ ١١.

⁽٢) المرجع السابق: ١/ ١٢.

⁽٣) المرجع السابق: ٢/ ٢٨٦.

⁽٤) النمل: ١ و٢.

⁽٥) معاني القرآن: ٣٢٦/٢.

⁽٦) لقمان: ١و٢و٣.

للقريب على حدّ قول خُفَاف ابن لُدَّبَهَ:

تَأَمَّلُ خُفَافاً إِنَّنِي أَنَا ذَلِكا(١) أَقُوْلُ لَهُ وَالرُّمْحُ يَأْطُرُ مَتْنَهُ

والنص الثاني هو إعراب الفراء قوله تعالى ﴿ ذَٰلِكَ عِيْسَى ا بُنُ مِرْمَ مَوْلَ الْحَقِّ ﴾ (٢) بنصب ﴿قَوْلَ﴾(٣) على التقريب في أحد وجهى النصب الجائزين في الآية وهــــى مسبوقة باسم الإشارة ذلك المشار بها للبعيد قال «وقد قرأت القُرَّاءُ بــالنصب نعت عيسي كان صواباً كأنك قلت هذا عبد الله أخاه بعينه، والعرب تنصـــب الاسم المعرفة في هذا وذلك وأخواهما فيقولون هذا عبد الله الأسدَ عادياً كمــــا يقولون أسداً عادياً» $^{(4)}$.

فجعل (قولَ) منصوباً على أنه مفعول مطلق في الوجه الأول، ومنصوباً على التقريب في الوجه الثاني، والعامل في التقريب هنا اسم الإشارة (ذلك) المختصــة بالبعيد، وجعل عادياً حالاً من الأسد لا من عبد الله، وقوله والعــــرب تنصـــب الاسم المعرفة في هذا وذلك وأخواهما دليل على أنه لم يفرّق بين هذا وذلك.

والذي يبدو لي أن الفراء لم يكن مُتحَمِّساً للتقريب، لأنَّ إلحاحه على الحال في الشواهد القرآنية المحتوية على أسماء الإشارة أكثر من إلحاحه على التقريب.

⁽١) البيت من الطويل في ديوان خفاف ضمن شعراء إسلاميون: ٤٨٢، وهـــو في المنصــف: ٤١/٣) والخصائص: ١٨٦/٢، والإنصاف: ٧٢٠.

⁽٢) مريم: ٣٤.

الإسلامي، وقرأها بالرفع ابن كثير، ونافع، و الكسائي، وأبو عمرو.

ينظر: السبعة: ٤٠٩، والمبسوط: ٣٤٣، والكَشف: ٨٨/٢، والنشر: ٣١٩/٢.

⁽٤) معاني القرآن: ٢/ ١٦٨.

المبحث الثاني عشر التقريب والحال عند الكوفيين

المصطلح النحوي بين الكوفيين والبصريين كثيراً ما يختلف ، ولكن الغالب أن يكون اختلافاً في التسمية فقط كالترجمة للبدل، والمجسرى وغير الجسرى للمصروف والممنوع من الصرف، والمكني للضمير والتفسير للتمييز، والعماد لضمير الفصل ؛ ولهذا قد يقال هل المنصوب على التقريب هو الحال والاختلاف في تسمية المصطلح؟ نقول: لا. بل الحال شيء آخر، وهم يسمون الحال قطعاً وحالاً، فالقطع عند الكوفيين هو جزء من الحال، والبصريون لا يقرُون بالقطع ولا يقولون به قال أبو حيّان «وهذا كله منصوب عند البصريين على الحال، ولم يشبت البصريون النصب على القطع، والاستدلال على بطلان ما ذهب إليه الكوفيون مذكور في مبسوطات النحو» (١) والمنصوب على التقريب عند الكوفيين شيء ثان، غير القطع وغير الحال فالتقريب إذن شيء ثان، غير القطع وغير الحال فالتقريب إذن شيء عديد النص السابق «هذا عبد الله الأسدَ عادياً».

وإعراب عادياً حال من الأسد، والأسد هو المنصــوب علـــى التقريـــب، فبينهما فرق عنده إذن.

المبحث الثالث عشر القطع والحال عند الفراء

الفراء يستعمل مصطلح القطع كثيراً ويريد به الحال (٢)، ويستعمل كذلك مصطلح الحال كما هو عند البصريين ولكنه قليل، وقد يجمع بينهما لمعنى واحد قال في توجيه نصب (نزّاعةً) من قوله تعالى ﴿كُلاّ إِنَّهَا لَظَى نَزَاعَةٌ لَلشّوَى﴾(٣) نصبه

⁽١) البحر المحيط: ١/ ٢٠٢.

⁽۲) ينظر معاني القـــرآن: ۱/ ۷، ۱۲ – ۲/ ۲۸۲، ۳۳۸، ۲۶۳، ۳۶۵، ۳۶۳ – ۳ / ۲، ۲، ۱۱، ۱۲، ۸۳، ۲۰۲، ۱۳۲.

⁽٣) المعارج: ١٥، ١٦.

على القطع وعلى الحال(١)، ويستعمل مصطلح قطع ويريد به النصب بفعل عداوف قال في توجيه نصب (مَطْوِيّات) من قوله تعالى ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطُوّيّاتِ مِن قوله تعالى ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطُويّاتِ مَعْ السموات بالباء التي في بيمينه كأنه قال: والسموات في يمينه، وينصب المطويات على الحال أو على القطع والحال أجود» (٣)، ويستعمل مصطلح قطع ويريد به الاستئناف قال في توجيه دفع (خَالِصَةً لَك) من قوله تعالى ﴿وَامْرَأَةُ مُؤْمِنَةُ إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَ اللَّيْسِيّ إِنْ أَرَادَ النَّيِيّ أَنْ الرّادَ النَّيِيّ أَنْ الاستئناف كان صواباً كما قال ﴿لَمْ بِلَنْكُوكَ اللَّهُ مِن قوله عالى الاستئناف من والرفع جائز لأنه كالجواب ألا ترى أن الرجل يقول قد قام عبد الله فتقول حقا والرفع جائز لأنه كالجواب ألا ترى أن الرجل يقول قد قام عبد الله فتقول حقا والذي تسمعه من النحويين» (٥).

وحاول أبو حيّان التفريق بين مصطلحي الحال والقطع عند الفراء فقـــال: «وفرَّق الفراء فزعم أن ما كان فيما قبله دليل عليه فهو المنصوب على القطـع، وما لا فمنصوب على الحال»(٢).

⁽١) معاني القرآن ١/ ٣٠٩.

وتبعه كذلك أبو بكر ابن الأنباري في شرح القصائد السبع الطوال: ٢٤ في توجيه بيـــت امرئ القيس

وقوفاً بما صحبي عليّ مطيّهم يقولون لا تملك أسى وتحلّد.

إذ جمع بين مصطلحي الحال والقطع لمعني واحد.

⁽٢) الزمر: ٦٧.

⁽٣) معاني القرآن: ٢/ ٤٢٥.

⁽٤) الأحزاب: ٥٠.

⁽٥) معاني القرآن: ٢/ ٣٤٤.

⁽٦) البحر المحيط: ١/ ٢٠١.

وقال أيضاً في إعراب (مَثَلاً) من قوله تعالى (مَاذا أَرَادَ اللهِ هِذَا مَثَلاً) (١) قال: «وأجاز الكوفيون أن يكون منصوباً على القطع، ومعنى هذا أنه كان يجــوز أن يعرب بإعراب الاسم الذي قبله، فإذا لم تتبعه وقطعته عنه نصب على القطع... كذا قالوا ماذا أراد الله بهذا المثل فلما لم يجر على إعراب هذا انتصــب علــى القطع» (٢).

وأورد ابن شقير (٣) المصطلحين على ألهما متمايزان وجعل القطع هـو مـا يجوز فيه أن يعرب بإعراب الاسم الذي قبله؛ فإذا لم يتبعه المتكلم في الإعـراب وقطعه عنه نصبه على القطع، ويرى ابن شقير أن مصطلح الحال هو ما لا يجـوز فيه الإتباع وقال عنه «والحال لاتكون إلا نكرة» (٤).

الفصل الثابي : البصريون والتقريب

وتحته مباحث

المبحث الأول: التقريب عند سيبويه

هل كان سيبويه يعرف مصطلح تقريب كما يراد منه عند الكوفيــــين، أم لا؟.

للإجابة عن هذا التساؤل لا بدّ لنا من الوقوف على هـذا النـص. قـال سيبويه: «وأما الأسماء المبهمة فنحو هذا، وهذه، وهذان، وهاتـان، وهـؤلاء، وذلك، وتلك، وذانك، وتانك، وأولئك وما أشبه ذلك... واعلم أن المبهمــة

⁽١) البقرة: ٢٦.

⁽٢) البحر المحيط: ١/ ٢٠١.

⁽٣) المحلى وجوه النصب: ٧-١٠.

⁽٤) المرجع السابق: ١٠.

توصف بالأسماء التي فيها الألف واللام، والصفات التي فيها الألف واللام جميعاً؛ وإنما وصفت بالأسماء التي فيها الألف واللام؛ لأنما والمبهمة كشيء واحد، والصفات التي فيها الألف واللام هي في هذا الموضع بمترلة الأسماء، وليست بمترلة الصفات في زيد وعمرو إذا قلت مررت بزيد الطويل لأبي لا أريد أن أجعل هذا اسماً خاصاً، ولا صفة له يعرف بها، وكأنك أردت أن تقول مسررت بالرجل، ولكنك إنما ذكرت هذا لتقرّب به وتشير إليه»(١) أ.هـ

من هذا النص فهم بعض الباحثين أن سيبويه يعرف مصطلـــح التقريــب، فقال: «سيبويه يستعمل هذا اللفظ – أي التقريب – ويبين دلالته المعنوية» (٢).

والذي يظهر لي أن هذا إغراب في فهم هذا النص؛ لأن مراد سيبويه أن يقول إن اسم الإشارة ربما أي به وصلة لوصف ما فيه الألف واللام، والإشارة إليه بالعهد الحضوري لا بالعهد الذهني وهو مراده بقوله «ولكنك إنما ذكرت هذا لتقرّب به الشيء وتشير إليه» وللوقوف على حقيقة المعنى المراد نتأمّل قول الأعلم شارحاً عبارة سيبويه قال: «الإسم المبهم مخالف لغيره في النعت؛ وذلك أنه ينعت بأسماء الأجناس كقولك مررت بهذا الرجل وركبت هذا الفرس؛ وذلك أن غير المبهم بحتاج إلى النعت إذا شاركه غيره في لفظه فيبان من غيره بذكر شيء فيه دون غيره مما يحلّى به، والمبهم إنما دخل وصلةً لخروج ما فيه الألف واللام عن العهد إلى الخضور»(٣).

والبصريون يستعملون كلمة تقريب ولا يريدون منها إعمال اسم الإشارة عمل كان كما هو عند الكوفيين وإنما يعنون معناها اللغوي قال الأعلم: «ثم اتفق قُرْبُ زيد منك فأردت أن تنبه المخاطب عليه وتقرّبه له فأدخلت هذا»(1).

⁽١) الكتاب ٢/ ٥-٨.

⁽٢) المصطلح النحوي: ١٣٣.

⁽٣) النكت في تفسير كتاب سيبويه: ١/ ٤٤٢.

⁽٤) المرجع السابق: ١/١٨١.

المبحث الثاني الحال و التقريب عند البصريين

وفيه مطلبان :

المطلب الأول أقسام الحال من حيث التبيين والتأكيد

الحال تنقسم بحسب التبيين والتأكيد إلى قسمين كبيرين حال مؤسسة وهي التي لا يستفاد معناها إلا بذكرها كجاء سعد ضاحكاً، وحال مؤكدة وهي التي يستفاد معناها بدون ذكرها؛ وذلك بأن يدلّ عاملها عليها نحو لا تعت في الأرض مفسداً أو يدل صاحبها عليها كقوله تعلل : ﴿ اللهِ مَرْجِ مُكُمْ جَمِيْعاً ﴾ (١) أو تكون الجملة السابقة عليها هي التي تدل على معناها هذا أبوك عطوفاً.

ووقع القسمان بعد اسم الإشارة كقولك في الحال المؤسسة هذا زيئ منطلقاً، وكقولك في الحال المؤكدة هذا أبوك رحيماً.

المطلب الثاني: التقريب عند البصريين

البصريون لا يقرّون بالتقريب ولا يقولون به ويجعلون ما كان منصوباً على التقريب عند الكوفيين حالاً مؤسسة أو حالا مؤكدة لمضمون الجملة قبلها قسال سيبويه «فأما المبني على الأسماء المبهمة فقولك هذا عبد الله منطلقي وهوولاء قومك منطلقين وهذا عبد الله معروفاً، فهذا اسم مبتدأ يبنى عليه ما بعده وهوب عبد الله ولم يكن ليكون هذا كلاماً حتى يبنى عليه أو يبنى على ما قبله... والمعنى أنك تريد أن تنبه له منطلقاً لا تريد أن تعرّفه عبدالله لأنك ظننت أنه يجهله فكأنك قلت انظر إليه منطلقاً فمنطلق حال قد صار فيها عبد الله »(٢).

وقال الأعلم شارحاً عبارة سيبويه السابقة «واعلم أن العامل في الحسال في قولك هذا زيد منطلقاً الإشارة، أو التنبيه فالتقدير انظر إليه منطلقاً، وإن أعملت

⁽١) يونس: ٤.

⁽٢) الكتاب: ٧٨/٢.

الإشارة فالتقدير أشير إليه منطلقاً والمقصد أنك أردت أن تنبّه المخاطب لزيد في حال انطلاقه فلا بدّ من ذكر منطلقاً لأن الفائدة تنعقد به، ولم ترد أن تعرّفه إياه، وأنت تقدّر أنه يجهله كما تقول هذا زيد إذا أردت هذا المعنى ، والأصل في هذه المسألة: زيد منطلق، ثمّ اتفق قُرْبُ زيد منك فأردت أن تنبه المخاطب عليه وتقرّبه له فأدخلت (هذا)، وهو اسم فلا بد له من موضع إعراب لإصلاح اللفظ فرفع بالابتداء لأنه أول الكلام، وجعل زيد خبره فاكتفى به، ونصب منطلقاً على الحال و لا يستغني عنها لأنها خبر في المعنى كما لايستغنى عسن رجل في قولك يا أيها الرجل وإن كان صفة؛ لأنه المقصود بالنداء في الأصل»(١).

وقال المبرّد موضحاً العامل في الحال الواقعة بعد اسم الإشارة «وتقول هذا زيد راكباً وذاك عبد الله قائماً، فإن قال قائل: ما الذي ينصب الحال وأنـــت لم تذكر فعلاً قيل له (هذا) إنما هو تنبيه كأنك قلت أنبّه له راكباً، وإذا قلــت ذاك عبد الله قائماً (ذاك) للإشارة كأنك قلت: أشير لك إليه راكباً فلا يجوز أن يعمل في الحال إلا فعل أو شيء في معنى الفعل لأنما مفعول فيها» (٢).

المبحث الثالث رأي البصريين في التقريب

من خلال هذه النصوص يبدو لنا جلياً المانع الـــذي جعــل البصريــين لا يقولون بالتقريب رغم طرافة الفكرة لو أسعفتها القواعد فهم نظروا إلى أن أسماء الإشارة لها محل من الإعراب بكونها اسماً من الأسماء، والأسماء لهـــا محــل مــن الإعراب سواء كانت في صدارة الجملة أم في وسطها أم في آخرها على خــلاف الأفعال التي إذا تصدّرت الجمل فليس لها محل من الإعراب، وبناءً علـــى هــذا فاسم الإشارة سيكون مبتداً والمرفوع الذي بعده خبره وهو ما عدّه الكوفيــون

⁽١) النكت في تفسير كتاب سيبويه: ١/ ٤٨١.

⁽٢) المقتضب: ٤/ ١٦٨.

اسم التقريب؛ وهمذا ستكون الجملة تمّت إسناداً مبتدأ وخبر، والمنصوب سيكون حالاً لتمام الجملة قبل مجيئه، ولكنه حال لايستغني عنه؛ لأنه خبر في المعنى؛ ولأن الفائدة لا تنعقد إلا به قال سيبويه «فهذا اسم مبتدأ يبنى عليه ما بعده وهوعد الله ولم يكن ليكون هذا كلاماً حتى يبنى عليه أو يبنى على ما قبله»(١).

وأوضح الأعلم المانع من القول بالنصب على التقريب أشد إيضاح في نصه السابق حيث قال «فأدخلت هذا وهو اسم فلا بدّ له مـــن موضع إعــراب لإصلاح اللفظ، فرفع بالابتداء لأنه أول الكلام وجعل زيد خبره فاكتفي بـــه، ونصب منطلقاً على الحال ولا يستغني عنها لأنها خبر في المعنى».

أما آض، وآل، ورجع، و عاد، وحار، واستحال، وتحوَّل، وارتدَّ، وقعد، وغدا، وراح، وسواها مِمَّا حملت على كان في الإعمال وارتضاها العلماء فهي أفعالٌ، ليس لها محل من الإعراب إذا كانت في صدارة الجُمَـــل، بخـــلاف هـــذا وأخواها فهي أسماء لابد أن يكون لها محل من الإعراب فالقياس هنا مع الفارق.

ثم أنَّ العرب تنصب الحال وقبله حرف تنبيهِ فقط دون أن يأتي بعد حرف التنبيه اسم إشارة نحو ها أنا قائماً روى أبو عبد الله بن الجرّاح في كتابه المسمّى: (من اسمه عمرو من الشعراء) النص التالي: «كان عمرو بن معديكرب في مسجد الكوفة يحدّث بأيّامه في الجاهلية إذ: قال فلقيت أنس بن مدركة الحثعمي فطعنت فقتلته، وأنسٌ في القوم فقال: حِلاَّ أبا ثور ها أنا جالساً أسمعك فقال: اسكت ويجك نوزع هذه المرازبة» (٢).

والشاهد هنا: قول أنس بن مدركة: ها أنا جالساً فهل يَعُــــدُ الكوفيــون (هــا) من عوامل التقريب ؟ ويلحقونها بــ(كان وأخواتها) ولاسيما أن مـــراد

⁽١) الكتاب: ٢/ ٧٨.

⁽٢) من اسمه عمرو من الشعراء: ١٤٢.

أنس من عبارته الدلالة على القرب، لم يقل الكوفيون بذلك فيقال لهم: ما الفرق بين هذه العبارة وقولنا ها أنا ذا جالساً؟ أوليس المراد من العبارتين الدلالة على القرب؟ لماذا تعربون ها أنا جالساً حالاً، وتعربون ها أنا ذا جالساً تقريباً؟

وكذلك يحتج على الكوفيين بأن العرب أوقعت الحال بعد الضمائر كقوله تعالى: ﴿وَهُوَالْحَقُّ مُصَدِّقاً لَمَا مَعَهُمْ﴾(١) وقول سالم بن دارة:

أَنَا ابْنُ دَارَةَ مَعْرُوْفًا بِهَا نَسَبِيْ وَهَلْ بِدَارَةَ يَا لَلنَّاسِ مِنْ عَارِ (٢)

فهل يقال أيضاً إن الضمير هنا محمول على كان في الإعمال ؟ لم يقل بذلك أحد من النحويين. فيقال ما الفرق إذن بين أسماء الإشارة والضمائر أوليست كلها أسماء وكلها معارف، إن كان الإعمال عندكم للتنبيه فقد رفضتم نص أنس بن مدركة، وإن كان الإعمال للاسم فقد رفضتم بيت ابن دارة.

المبحث الرابع عامل الحال المضمَّن عند البصريين

والعامل في الحال عند البصريين في قولك هذا زيد منطلقاً ما في اسم الإشارة من معنى فعل سواء أُعْمِلَ الفعل أُنبهُ الذي أفادته (ها) التنبيه أو أعمل الفعل أُشِيرُ الذي أفاده اسم الإشارة قال المبرد «وتقول هذا زيد راكباً وذاك عبد الله قائماً فإن قال قائل: ما الذي ينصب الحال وأنت لم تذكر فعلاً؟ قيل له (هذا) إنما هو تنبيه كأنك قلت أنبه له راكباً، وإذا قلت ذاك عبد الله قائماً (ذاك) للإشارة كأنك قلت أشير لك إليه راكباً فلا يجوز أن يعمل في الحال إلا فعل أو شيء في معنى الفعل؛ لأنما مفعول فيها» (٣).

⁽١) البقرة: ٩١.

⁽٣) المقتضب: ٤/ ١٦٨.

وأجاب ابن يعيش عن اختلاف العامل في الحال وصاحبها فقال «فإن قيل فأنتم قد قررتم أن العامل في الحال يكون هو العامل في ذي الحال ، والحال هاهنا في قولك هذا زيد منطلقاً من زيد، والعامل فيه الابتداء من حيث هـــو خـبر، والابتداء لا يعمل نصباً فالجواب أن هذا كلام محمول على معناه دون لفظـــه، والتقدير أشير إليه أو أنبه له»(١).

وقال ابن مالك «والأكثر أن يكون العامل في الحال هو العامل في صاحبها... ومن ورود الحال وعاملها غير عامل صاحبها قولهم ها قائماً ذا زيد فَنصَبَ الحالَ حرفُ التنبيه وليس له عمل في صاحبها»(٢).

وقال ابن جني أيضاً «ألا ترى أنه قد يجوز أن يكون العامل في الحال هـو غير العامل في صاحب الحال ومن ذلك قول الله سـبحانه ﴿وَهُوَالْحَقُّ مُصَدَقاً ﴾ فـ (مُصَدِّ قاً ﴾ حال من ﴿الحَقِّ والناصب له غير الرافع للحق... وكذلك عَامة ما يجوز فيه وجهان أو أوجه ينبغي أن يكون جميع ذلك مجوزاً فيه ولا يمنعك قوة القوي من إجازة الضعيف أيضاً فإن العرب تفعل ذلك تأنسياً لك بإجازة الوجه الأضعف لتصح به طريقك وترحب به خناقك إذا لم تجد وجهاً غيره»(٣).

⁽١) شرح المفصل: ٢/ ٥٨.

⁽٢) شرح التسهيل: ٢/٤٥٣.

⁽٣) الخصائص: ٣/ ٦٠.

فهرس الآيات القرآنية

﴿ إليه مرجعكم جميعاً ﴾ ٢٠٥

```
هو د
             ﴿ قالت يا ويلتا أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً ﴾ ٥٠١
                    ﴿ هؤلاء بناتي هنَّ أطهر لكم ﴾ ٥٠٦،٥٠٢،٥٠١
                      الكهف
                            ﴿ هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة ﴾ ٥٠٩
                           ﴿ وتلك القرى أهلكناهم لَّا ظلموا ﴾ ٩٠٥
                        مريم
                                                 ﴿ وَلِمْ أَكْ بِغِيًّا ﴾ ١١٥
            ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾ ١٥٥
                       الأنبياء
              ﴿ إِنْ هَذُهُ أَمْتُكُمُ أُمَّةً وَاحْدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبِدُونَ ﴾ ١٠٥٠
                      المؤمنون
        ﴿ وَإِنْ هَذَهُ أَمْتُكُمُ أَمَّةً وَاحْدَةً وَأَنَا رَبِّكُمُ فَاتَّقُونَ ﴾ ١٠،٥١٠ه
                       النمل
﴿ طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ ١٤٥
                       لقمان
       ﴿ أَلَمْ تَلَكُ آيَاتَ الْكُتَابِ الْحُكِيمِ هَدَى وَرَحْمَةَ لَلْمُحْسِنِينَ ﴾ ١٤٥
                     الأحزاب
                        ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ ١٧٥
                        الزمر
                                 ﴿ و السمو ات مطويات بيمينه ﴾ ١٧٥
```

الجاثية

﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ﴾ ٥٠٨

الأحقاف

﴿ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ هَارَ بِالْغُ فَهِلَ يَهِلُكَ إِلَّا الْقُومِ الْفَاسَقُونَ ﴾ ١٧٥ ق

(هذا ما لدي عتيد) ١٢٥

المعارج

(كلاّ إلها لظى نزاعة للشوى ﴾ ١٦٥

فهرس الشواهد الشعرية

مقيظ مصيف مشيي. ۲،۵۰۲ وهذا عروساً باليمامة خالد ۷،۵
يقولون لا قلك أسيى وتجلد ۷،۵
وهل بدارة يا للناس مين عار ۳۲٥
لستة أعوام وذا العام سابع ۲،۵
تأمل خفافاً إنني أنا ذلكا ٥،٥

من يك ذا بت فهذا بي أترضى بأنسا لم تجفّ دماؤنا وقوفا بها صحبي علي مطيهم أنا ابن دارة معروف بها نسبي توهمت آيات لها فعرفتها أقول له والرميح يأطر متنه هذا ابن عمى في دمشق خليفة

فهرس الأعلام

أبو عمرو بن العلاء ٢ . ٥ ، ٥ ، ٥ .

ابن شقير (أبوبكر أحمد بن الحسن) ٢٠٤٩٨ • ١٨،٥١٢٥٥.

ثعلب (أبو العباس أحمد بن يحيى) ١٥٠٨،٥٠٦،٥،٥،٥،٥،٥،٥٠٥.

السدّي (إسماعيل بن عبد الرحمن) ٥٠١.

امرؤ القيس بن حجر ١٧٥.

أنس بن مدركة ٢٢،٥٢٢.

جرير بن عطية الخطفي ٥٠٧،٥٠٢،٤٩٧.

الحسن البصري ۲،۵،۲،۵۱.

المطوّعي (الحسن بن سعيد) ٥٠١.

السيرافي (أبو سعيد الحسن بن عبد الله) ١١٥.

خفاف بن ندبة ٥١٥.

الخليل بن أحمد ١١،٥٠٦.

رؤبة بن العجاج ٢٠٥٠٢.

زيد بن علي ٥٠١.

سالم بن دارة ٣٢٥.

سعید بن جبیر ۵۰۱.

الأعمش (سليمان بن مهران) ٥٠١.

عاصم بن أبي النجود ١٥٥.

عیسی بن عمر ۱۰۵.

السيوطى (عبد الرحمن بن أبي بكر) ٥٠٢.

ابن الأنباري (عبد الرحمن بن محمد كمال الدين) ٥٠٦.

أبو عبدالله بن الجراح ٥٢٢.

ابن عامر (عبد الله بن عامر الدمشقي) ١٥٥٥.

ابن كثير (عبد الله بن كثير) ١٥٥.

ابن مسعود (عبد الله بن مسعود) ٥٠١.

ابن جني (ابو الفتح عثمان بن جني) ٧٤.

الكسائي (أبو الحسن علي بن حمزة) ٥١٥،٥٠٨،٥٠٧،٥٠٦.

عمرو بن معدیکرب ۵۲۲.

ابن الأنباري (أبو بكر محمد بن القاسم) ١٧٥.

ابن مالك (أبو عبد الله محمد بن مالك) ٥٠٥،٥٧٤.

محمد بن مروان ٥٠١.

المبرد (أبو العباس محمد بن يزيد) ٢٣،٥٢١.

أبو حيان (محمد بن يوسف) ٥١٧،٥١٦،٥٠٨٥٥.

مروان بن الحکم ۵۰۱.

نافع بن عبد الرحمن المدين ٥١٥.

ابن یعیش (یعیش بن علی بن یعیش) ۵۲٤،۵۱۱.

الأعلم (أبو الحجاج يوسف بن سليمان) ٥٢١،٥٢٠،٥١٩.

فهرس المراجع والمصادر

- ١ __ إتحاف فضلاء البشر الأحمد الدمياطي /مراجعه محمد علي الصباغ / دار الندوة بيروت.
- ٢ __ ارتشاف الضرب من لسان العرب الثير الدين أبي حيان /تح د. مصطفى النماس/
 النسر الذهبي / القاهرة ٤٠٤هـ.
- ٣ __ أسرار العربية لأبي البركات بن الأنباري / تح محمد بهجت البيطار / مجمـع اللغـة
 بدمشق: ١٣٧٧هـ.
- الاشتقاق لابن درید / تح عبد السلام محمد هارون / مکتبة الخانجي / القاهرة:
 ١٣٧٨ هـ.
- الأصول لابن السراج / تح عبد الحسين الفتلي / مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى
 ١٤٠٥ هـ.
 - ٦ _ إعراب القرآن للبنحاس / تح زهير غازي زاهد / عالم الكتب بيروت ١٤٠٥هــ.
- ٨ __ الإنصاف في مسائل الخـــلاف الأبي البركات بن الأنباري / تح محمد محي الديـــن
 عبد الحميد / دار الفكر بيروت.
 - البحر الحيط لأثير الدين أبي حيان / المكتبة التجارية مكة المكرمة ١٤١٢.
- ١٠ تثقيف اللسان وتلقيح الجنان لابن مكي الصقلي /تح مصطفى عبد القادر عطا /
 دار الكتب العلمية الطبعة الأولى: ١٤١ هـ.
- ١١ __ تصحيح التصحيف وتحرير التحريف لصلاح الديـــن الصفـــدي / تـــح الســـيد
 الشرقاوي / مكتبة الخانجي الطبعة الأولى ٧٠٤هـــ.
- ١٢ ــ الجنى الداين في حروف المعاني للمرادي / تح فخر الدين قباره و محمد نديم الفاضل / دار الآفاق بيروت ١٤٠٣.
- ١٣ _ جواهر الأدب في معرفة كلام العرب لعلاء الدين الإربلي / تح د/أميـــل بديــع يعقوب / دار النفائس بيروت ٢٤١٢هــ.

- - 10 ــ دراسة في النحو الكوفي: للمختار أحمد ديره / دار قتيبة بيروت ١٤١١هـ.
- 17 ـ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون للسمين الحلبي / تح د. أحمد الخــراط / دار القلم دمشق ٢٠١٤هـ.
- ۱۷ ديوان جرير بشرح محمد ين حبيب / تح د : نعمان مجمد طه / دار المعارف الطبعة الثالثة.
- ۱۸ ــ ديوان حسان بن ثابت / رواية الأثرم، ومحمد بن حبيب / تـــح د. ســـيد حنفـــي حسنين / الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٤م.
- ١٩ ــ ديوان رؤبة بن العجاج / جمع وليم بن الورد / دار الآفاق الجديدة بيروت الطبعــة الثانية ١٤٠٠ هــ.
- ٢٠ ــ السبعة في القراءات لابن مجاهد / تح د. شوقي ضيف / دار المعارف الطبعة الثالثة
 ١٩٨٠م.
- ٢١ ــ شرح التسهيل لابن مالك / تح د. عبد الرحمن السيد، و د محمد بدوي مختــون / هجر بالقاهرة ١٤١٠هــ.
- ٢٢ ــ شرح القصائد السبع الطوال لأبي بكر بن الأنباري / تح عبد السلام هارون / دار
 المعارف ١٣٨٢هـ.
- ٢٣ ــ شرح اللمع للثمانيني / تح د: فتحي علي حسانين (مخطوط) رسالة دكتـــوراه في الأزهر.
 - ٢٤ ــ شرح المفصل لابن يعيش / المطبعة المنيرية بالقاهرة ١٩٢٨م.
- ٢٥ ــ الفريد في إعراب القرآن المجيد للمنتجب الهمداني / تح د. محمد فـــهمي النمــر،
 وفؤاد مخيمر / دار الثقافة الدوحة ١٤١١هــ.
- ٢٦ ــ الكتاب لسيبويه / تح عبد السلام هارون / الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧م.
- ٢٧ ــ الكشف عن وجوه القراءات السبع / لمكي بن أبي طالب / تح محي الدين رمضان
 / مؤسسة الرسالة بيروت ٢٠٧هــ.

- المبسوط في القراءات العشر للأصبهاني / تح سبيع همزة حاكمي / دار القبلة جدة: 1×1 هـ.
- ٣٠ ــ المحتسب لابن جني / تح على النجدي ناصف وزملائه / لجنـــة إحـــاء الــــراث الإسلامي بالقاهرة ١٣٨٦هــ.
- ٣٦ ــ المحلَّى «وجوه النصب» لابن شقير / تح فائز فارس /مؤسسة الرسالة ١٤٠٨ هــ.
 - ٣٢ _ مختصر في شواذ القراءات لابن خالويه/مكتبة المتنبي بالقاهرة.
- ٣٤ __ المصطلح النحوي نشأته وتطوره للدكتور عوض بن حمد القوزي / عمادة شــــئون المكتبات جامعة الملك سعود ١٤٠١ هــ.
 - ٣٥ _ معابى القرآن للأخفش / تح د . فائز فارس / دار البشير ٢٠١ هـ.
 - ٣٦ _ معابى القرآن للفراء / عالم الكتب بيروت.

- ٣٩ _ مغني اللبيب لابن هشام الأنصاري / تح د: مازن المبارك ومحمد على حمد الله / دار الفكر الطبعة الحامسة ١٩٧٩ م.
- 13 ـــ من اسمه عمرو من الشعراء لأبي عبد الله محمد بن داود بن الجرّاح / تـــح د عبــــد العزيز بن ناصر المانع / مكتبة الخانجي ١٤١٢هـــ.
 - ٢٢ _ منهج السالك إلى ألفية ابن مالك لعلي بن محمد الأشموني / عيسى البابي الحلبي.

- ٤٣ ــ النشر في القراءات العشر لابن الجزري / تصحيح على محمد الضباع / دار الكتب بيروت.
- ٤٤ ــ النكت في تفسير كتاب سيبويه / للأعلم الشنتمري / تح زهير عبد المحسن سلطان
 ١٤٠٧ معهد المخطوطات بالكويت ١٤٠٧هـ.
- ٥٤ ــ همع الهوامع للسيوطي / تح عبد العال سالم مكرم / دار البحوث العلمية ١٣٩٤هـ.

فهرس الموضوعات

297	المقدمة
٥٠١	المنصوب عليي التقريب المنصوب علي التقريب
0.1	الفصـــل الأول : تعريفــــه
0.4	شــروط إعمالـــه
٥٠٦	التقريب وضميير الفصلا
٥٠٧	توسيط خـــبر التقريــب
٥٠٧	تقديم معمول خـــبر التقريــب
۸۰۵	مجيء خبر التقريب معرفـــــة
٥٠٨	مجيء الخبر جملــــة
٥١.	دخول العوامل اللفظية على التقريـــب
011	حكم التقريب
017	القياس في إعمال اسم الإشـــارة
014	العامل من إسماء الإشارةا
017	التقريب والحال عند الكوفيــين
٥١٦	القطع والحال عند الفــراء
٥١٨	الفصل الثاني: البصريون والتقريب
٥١٨	التقريب عند سيبويهالتقريب عند سيبويه
٥٢.	التقريب والحال عند البصريين
٥٢.	أقسام الحالأ
٥٢.	التقريب عند البصريين
011	رأي البصريين في التقريب
٥٢٣	عاماً الحال المضمَّد عند البصريين